

أنصار السنة ودورها في استقرار المجتمع

صفر

تشاؤم أم تفاؤل

مجلة اسلامية. ثقافية. شهرية

تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية

النور

الأمن يوم
الفرع الأكبر

فن الفتن وذهاب الأماني

أثر الطاعات
في جلب البركات

الشرق الأوسط الكبير: ومؤامرة أمريكا وإسرائيل

السنة الثالثة والثلاثون. العدد الثاني. صفر ١٤٢٥ هـ. الثمن ١ جنيه

السلام عليكم

الإخوة الأعزاء قراء مجلة التوحيد

منذ ما يزيد على عام كامل، ومنذ تغيير سعر الصرف، وتعويم الجنيه المصري، ومع الزيادة الكبيرة جداً في أسعار الورق وأسعار الطباعة ومستلزماتها ونحن نحاول جاهدين الإبقاء على سعر المجلة، برغم الخسارة الكبيرة التي تتكبدها مجلتكم، ثم في خلال تلك الفترة رفع أسعار الطباعة مرتين بشكل أصبح غير محتمل، ولكن رغبتنا في الاستمرار يجعلنا نستسمحكم في رفع سعر المجلة ابتداءً من العدد القادم بإذن الله، ومرة أخرى نرجوا أن تلتمسوا لنا العذر في ذلك، وأطلب من قراء المجلة ومحبيها الدعم والمؤازرة حتى تستمر مسيرة التوحيد.

وفقنا الله وإياكم إلى ما يحب ويرضى

رئيس التحرير



مجلة التوحيد

إسلامية - ثقافية - شهرية

المشرف العام

د. عبد الله شاكر

اللجنة العلمية

د. عبد العظيم بدوي

زكريا حسيني

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكल





صاحبة الامتياز

حسين عطا القراط

لننسخة

مصر جنيه واحد ، السعودية ٦ ريالات ،
الإمارات ٦ دراهم ، الكويت ٥٠٠ فلس ، المغرب
دولار أمريكي ، الأردن ٥٠٠ فلس ، العراق ٧٥٠
فلسا ، قطر ٦ ريالات ، عمان نصف ريال عماني .

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ١٥ جنيه (بحالة بريدية داخلية باسم
مجلة التوحيد - على مكتب بريد عابدين) .
٢- في الخارج ٢٠ دولاراً أو ٧٥ ريالاً سعودياً أو ما يعادلها .
ترسل القيمة بحالة بنكية أو شيك - على بنك فيصل
الاسلامي - فرع القاهرة - باسم مجلة التوحيد - انصار
السنة (حساب رقم / ١٩١٥٩) .



التوزيع الداخلي

مؤسسة الأهـرام
وفروع أنصار السنة المحمدية

في هذا العدد

- ٢ الافتتاحية : «اتباع نهج السلف الصالح» د. جمال المراكبي
- ٥ كلمة التحرير : رئيس التحرير
- باب التفسير : «سورة التحريم» الحلقة الثانية
- ٩ د. عبد العظيم بدوي
- ١٣ باب السنة : «زمن الفن وذهاب الأمانة» زكريا حسيني
- منبر الحرمين : «أثر الطاعات في جلب البركات»
- ١٦ عبد المحسن القاسم
- ٢٠ صلاح عبد المعينود
- ٢١ علي حشيش
- ٢٣ علوم القرآن : أسباب النزول (٢) مصطفى البصري
- ٢٦ كيف نفهم العقيدة : الحلقة السادسة د. محمود عبد الرزاق
- أنصار السنة ونورها في استقرار المجتمع
- ٢٨ صفوت الشوايفي
- ٣٠ تقسيم التوحيد : الحلقة (٥) عبد الرزاق عبد المحسن البدر
- ٣٢ الأمن يوم الفرع الأكبر : (١) صلاح عبد الخالق
- ٣٤ يحب الله بر الوالدین ويكره عقوقهما عثمان الطرشة
- ٣٦ واحة التوحيد
- ٣٨ وفقات على طريق طلب العلم : الحلقة (٢) فهد اليحيى
- ٤٠ ما أشبه الليل بالمارجة د. محمد بن سعد الشويخ
- ٤٢ دراسات شرعية : نية الاتباع (١) د. محمد محمد شتا أبو سعد
- ٤٥ اتبعوا ولا تمتدعوا : أسباب الابتداء معاوية محمد هيتل
- ٤٨ من مكتبة المركز العام : الاقتصاد في الاعتقاد علاء خضر
- أطفال المسلمين : الحلقة السادسة والعشرون
- ٥٠ جمال عبد الرحمن
- ٥٣ أسئلة القراء عن الأحاديث أبو إسحاق الحويني
- من القصص الواضحة : نبي الله موسى والفاروقين
- ٥٦ علي حشيش
- ٥٩ فتاوى اللجنة بالمركز العام
- ٦١ فتاوى ابن عثيمين
- ٦٣ صفر تشاؤم أم تفاؤل؟ أبو بكر الحنبلي
- اجتماع الخير والشر في نفس واحدة
- ٦٦ أحمد السيد علي إبراهيم
- ٦٩ مقام الصحابة زكريا مشرف
- ٧١ مفاهيم عقائدية : الإيمان بالملائكة الحلقة (٥) أسامة سليمان

المركز العام : القاهرة - ٨ شارع قوله - عابدين

هاتف : ٣٩١٥٥٧٦ - ٣٩١٥٤٥٦

اتباع نهج السلف الصالح

الرئيس العام

بقلم

ما يجوز من السلف وباب ما لا يجوز من السلف، وروى عن ابن عمر أنه قال: السلف على ثلاثة وجوه: سلف تسلفه تريد به وجه الله، فلك وجهه الله، وسلف تسلفه تريد به وجه صاحبك، فلك وجهه صاحبك، وسلف تسلفه لتأخذ خبيثاً طيباً فذلك الربا.

٢. وتأتي كلمة السلف ويراد بها من مضى من الأمم قبل أمة محمد ﷺ كما في الحديث: «إنما بقاؤكم فيما سلف قبلكم من الأمم كما بين صلاة العصر إلى غروب الشمس» [رواه البخاري].

وفي المسند في حديث الثلاثة الذين أوامهم المبيت إلى الغار: «أن ثلاثة نفر فيما سلف من الناس انطلقوا يرتادون لأهلهم فأخذتهم السماء، فدخلوا غاراً، فسقط عليهم حجر». الحديث.

وقال تعالى عن فرعون وقومه: ﴿فَلَمَّا اسْتَفْتَوْا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ (٥٥) فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِّلْآخَرِينَ﴾ [الزخرف: ٥٥-٥٦].

قال الفراء: جعلناهم سلفاً متقدمين ليتعظ بهم الآخرون. [لسان العرب].

وقال مجاهد: قوم فرعون كفارهم صاروا سلفاً لكفار أمة محمد ﷺ. ذكره البخاري معلقاً في التفسير.

٣. وتأتي بمعنى ما مضى من العمل كما في قوله تعالى ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٧٥].

﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْاِخْتِلَافِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [النساء: ٢٣].

وقال النبي ﷺ: «أسلمت على ما سلف من خير».

٤. وتأتي بمعنى من تقدم من أهل الفضل من أصحاب النبي ﷺ ومن تابعهم بإحسان وهم السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار وتابعوهم من أهل السنة والجماعة قال تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول

الله وآله وصحبه ومن اتبع هداه أما بعد:

فقد قلنا في الحلقة السابقة إن الخير

العميم الذي اختص الله به هذه الأمة فجعلها

خير أمة أخرجت للناس لا يتأله إلا من حقق

التوحيد مخلصاً لله الدين، وتابع النبي ﷺ.

أما أهل البدع والضلال فلا نصيب لهم في

هذا الخير والفضل إلا بقدر قريبهم من الحق

ومتابعيهم للسنة والهدى النبوي بل إنهم

يزادون عن حوض النبي ﷺ فلا يشربون منه

وتقول الملائكة للنبي ﷺ: «إنك لا تدري ما

أحببوا بعدك». [متفق عليه]

وقلنا إن الزمان لا يخلو من متبع للحق

ناصر للسنة، لقول النبي ﷺ: «لا تزال طائفة

من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من

خالفهم ولا من خذلهم حتى يأتي أمر الله وهم

على ذلك». [متفق عليه]

وهؤلاء هم الطائفة الناجية المنصورة إلى

قيام الساعة يتمسكون بما كان عليه النبي ﷺ

وأصحابه ومن تابعهم بإحسان من السلف

الصالحين.

تحقيق معنى السلف

تأتي كلمة السلف ويراد بها معاني عديدة منها:

١. القرض أو الدين ومنه بيع السلف. أو

السلم. كما جاء في الحديث الصحيح عن ابن

عباس قال: قدم النبي ﷺ المدينة وهم يسلفون في

الثمار للعامين والثلاثة فقال النبي ﷺ: «من أسلف

فليسلف في كيل معلوم أو وزن معلوم إلى أجل

معلوم». [البخاري كتاب السلم]

وذكر مالك في الموطأ أبواباً في السلف منها

﴿: خير امتي قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم﴾ [متفق عليه].

وكانت فتوح الإسلام في هذه المرحلة، ففتح الله على هذه الأمة البلاد وكذلك قلوب العباد فدخل الناس في دين الله أفواجا، وفي هذا يقول النبي ﴿: يأتي على الناس زمان فيغزو فئام من الناس، فيقال: هل فيكم أحد من أصحاب رسول الله﴾ فيقولون: نعم. قال: فيفتح لهم، ثم يأتي على الناس زمان فيغزو فئام من الناس فيقال: هل فيكم أحد ممن صحب أصحاب رسول الله﴾ فيقولون: نعم. قال: فيفتح لهم، ثم يأتي على الناس زمان فيغزو فئام من الناس فيقال: هل فيكم ممن صحب أصحاب أصحاب رسول الله﴾ فيقولون: نعم. قال: فيفتح لهم، [متفق عليه] وإلى هنا ينتهي الحديث، تنتهي قرون الخير، ينتهي زمن الفتوح، وتعم الفتن المضلة عافانا الله منها بفضلها ومنه وكرمه. قال الحافظ: واتفقوا أن آخر من كان من أتباع التابعين ممن يُقبل قوله من عاش إلى حدود العشرين ومائتين، وفي هذا الوقت ظهرت البدع ظهوراً فاشياً، وأطلقت المعتزلة السنن وأرفعت الفلاسفة رؤوسها، وامتنح أهل العلم ليقولوا بخلق القرآن، وتغيرت الأحوال تغيراً شديداً، ولم يزل الأمر في نقص إلى الآن. اهـ [فتح الباري ص ٧، ص ٨].

فالمسلم الكيس الفطن هو الذي يتبع ولا يبتدع في دين الله، هو الذي يتبع أقوال السلف الصالح ومنهجهم قبل أن يظهر الخلاف لقول النبي ﴿: إنه من يعيش منكم بعدي فسيري اختلافاً كثيراً، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين بعدي، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة﴾ [الترمذي وأحمد بسند صحيح].

وعن حذيفة بن اليمان قال: كان الناس يسألون رسول الله ﴿ عن الخير، وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني فقلت يا رسول الله: إنا كنا في جاهلية وشر، فجاءنا الله بهذا الخير، فهل بعد هذا الخير من شر؟ قال: نعم.

قلت: وهل بعد ذلك الشر من خير؟ قال: نعم وفيه دخن. قلت: وما دخنه؟ قال: قوم يهدون بغير هدي، تعرف منهم وتنكر. قلت: فهل بعد ذلك الخير من شر؟ قال: نعم، دعاء إلى أبواب جهنم، من أجابهم إليها قذفوه فيها. قلت يا رسول الله: صفهم لنا. فقال: هم من جلدتنا ويتكلمون

والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم﴾ [التوبة: ١٠٠]، وقال تعالى: ﴿للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون﴾ والذين تبوءوا الدار والأيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون﴾ والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم﴾ [الحشر: ٨-١٠].

جاء في لسان العرب: سلف الإنسان من تقدمه بالموت من أبائه وذوي قرابته، ولهذا سمي الصدر الأول من التابعين السلف الصالح.

وذكر القرطبي عن علي بن الحسين أن نفرا من أهل العراق جاءوا إليه فسبوا أبا بكر وعمر رضي الله عنهما، ثم عثمان فأكثروا، فقال لهم علي بن الحسين: أمن المهاجرين الأولين أنتم؟ قالوا: لا، قال: أقمن الذين تبوءوا الدار والأيمان من قبلهم؟ قالوا: لا، فقال: قد تبارتم من هذين الفريقين، وأنا أشهد أنكم لستم من الذين قال الله عز وجل فيهم: ﴿والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم﴾ قوموا فقل الله بكم وفعل، يدعو عليهم.

ماذا يجب على كل مسلم اتباع منهج السلف؟

أقول يجب على كل مسلم عاقل اتباع منهج السلف في العقيدة والسلوك والأخلاق لأن الأمة الإسلامية مرت بمرحلتين: المرحلة الأولى هي مرحلة الاجتماع على الإيمان بما جاء به محمد ﷺ ومتابعته في هديه وسنته قبل أن تظهر المقالات المنحرفة والفرق الضالة. والمرحلة الثانية مرحلة الاختلاف في الدين والتنازع واتباع الأهواء المضلة وظهور مقالات الخوارج والروافض والمرجئة والقدرية وغيرها من المقالات الفاسدة التي لم يقل بها أحد من السلف الصالح، بل أنكروها وردوها.

وكانت الأمة في المرحلة الأولى في عز ونصر وتمكين فحازت شرف الخيرية كما قال رسول الله

بالسنتنا. قلت: فما تأمرني إن أدركني ذلك؟ قال: تلزم جماعة المسلمين وإمامهم. قلت: فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام؟ قال: فاعتزل تلك الفرق كلها، ولو أن تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك. [البخاري]

وفي رواية مسلم: «قوم يستنون بغير سنتي ويهدون بغير هديي تعرف منهم وتنكر».

وفي رواية ثانية لمسلم: «يكون بعدي أئمة لا يهتدون بهدائي ولا يستنون بسنتي، وسيقوم فيهم رجال قلوبهم قلوب الشياطين في جثمان إنس». قلت: كيف أصنع يا رسول الله إن أدركت ذلك؟ قال: تسمع وتطيع لأمر وإن ضرب ظهرك وأخذ مالك فاسمع وأطع.

ورواية أبي داود عن سبيع بن خالد قال: أتيت الكوفة في زمن فتحت تستر أجلب منها بغالا فدخلت المسجد فإذا صدع من الرجال، وإذا رجل جالس تعرف إذا رأيته أنه من رجال أهل الحجاز.

قال: قلت: من هذا؟ فتجهمني القوم وقالوا: أما تعرف هذا؟ هذا حذيفة بن اليمان صاحب رسول الله ﷺ.

فقال حذيفة: إن الناس كانوا يسألون رسول الله ﷺ عن الخير: وكنت أسأله عن الشر، فأحذقه القوم بأبصارهم. فقال: «إني أرى الذي تشكرون، إني قلت يا رسول الله: أرايت هذا الخير الذي أعطانا الله أيكون بعده شر كما كان قبله؟ قال: نعم. قلت: فما العصمة من ذلك؟ قال: السيف. قلت: يا رسول الله ثم ماذا يكون؟ قال: إن كان لله خليفة في الأرض فضرب ظهرك وأخذ مالك فاطعه وإلا فمت عاضاً بجذع شجرة. قلت: ثم ماذا؟ قال: ثم يخرج الدجال، معه نهر و نار، فمن وقع في ناره وجب أجره وخط وزره، ومن وقع في نهره وجب وزره وخط أجره. قلت: ثم ماذا؟ قال: ثم قيام الساعة».

وعند ابن ماجه: «يكون دعاة على أبواب جهنم من أجا بهم إليها قذفوه فيها، قلت يا رسول الله صفهم لنا، قال: هم من جلدتنا يتكلمون بالسنتنا. قلت: فما تأمرني إن أدركني ذلك؟ قال: فالزم جماعة المسلمين وإمامهم، فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام فاعتزل تلك الفرق كلها، ولو أن تعض بأصل

شجرة حتى يدركك الموت وأنت كذلك. وقول النبي ﷺ: «اعتزل تلك الفرق كلها معناه أن يلتزم الإنسان السنة ولو كان وحده، ويعتزل كل المقالات والآراء الفاسدة ومن يروجون لها ولو فعل ذلك فهو الجماعة هو ومن وافقه على ذلك لقول النبي ﷺ: لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك».

فالحديث يوضح للمسلم المنهج الذي يعتصم به حال الاختلاف وقوله: كنا في جاهلية وشر، يشير إلى ما كان قبل الإسلام من الكفر، وقتل بعضهم بعضاً ونهب بعضهم بعضاً، وإتيان الفواحش: والمراد بالشر المذكور أولاً ما يقع من الفتن بعد مقتل عثمان، أو ما يترتب على ذلك من عقوبات الآخرة.

وقوله عن الخير وفيه دخن إشارة إلى أنه لا يكون خيراً محضاً خالصاً بل فيه كدر، وفي رواية: «لا ترجع قلوب قوم على ما كانت عليه، فكان المعنى أن قلوبهم لا يصفو بعضها لبعض».

وقد فسر هذا الدخن بوجود البدع وظهورها قوله: «قوم يهدون بغير هديي، تعرف منهم وتنكر». وقوله في الشر الآخر: «دعاة يدعون على أبواب جهنم، باعتبار ما يؤول إليه حالهم وحال من تابعهم في دعوتهم الفاسدة التي تهدم دين الإسلام. وقوله: هم من جلدتنا ويتكلمون بالسنتنا إشارة إلى أنهم من العرب، أو ممن يظهرون الإسلام. ووصفهم بأن قلوبهم قلوب الشياطين في جثمان إنس».

قال عياض: المراد بالشر الأول الفتن التي وقعت بعد عثمان والمراد بالخير الذي بعده ما وقع في خلافة عمر بن عبد العزيز وقال غيره، بل هو الاجتماع على معاوية وترك القتال في الفتنة. وفي الحديث الأمر باعتزال الفتن، وهجران البدع وأهلها مع الإنكار لها، ورد الباطل الذي يدعون إليه.

وفيه أن الجماعة قد تكون رجالاً واحداً يعتصم بالسنة ويرد البدعة كما كان من أمر أحمد بن حنبل في فتنة خلق القرآن. [راجع فتح الباري بشرح صحيح البخاري]

والحمد لله رب العالمين

كلمة

التحرير

الشرق

الأوسط

الكبير

ومؤامرة

أمريكا

إسرائيل



بقلم

رئيس التحرير

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده. وبعد:

فإن تداعيات الأحداث النازلة وممارسات الإكراه على ديار المسلمين من قبل أعدائهم ليست وليدة اليوم، إذ الابتلاء سنة ماضية، بل الابتلاء ليس قاصراً على الشر وحده إذ يقول تعالى: ﴿وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٥].

ولست المصيبة في الابتلاء لكونه سنة ربانية ماضية، وإنما المصيبة في كيفية التعامل السلبي معه إذ المفترض أن يكون موقف المؤمن منه واضحاً جلياً من خلال الإيمان بأنه من عند الله، ثم الإدراك بأنه وإن كان ظاهراً الشر إلا أنه قد ينطوي على خيرات كثيرة لمن وفقه الله لاستلهاام ذلك، ولا أدل على ذلك من حادثة الإفك الشهيرة التي رُمي فيها عرض سيد ولد آدم بابي هو وأمي وصلوات الله وسلامه عليه حيث يقول تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [النور: ١١].

فالسعيد من الناس من تلمس الأمل وسط هذه الزواجع، والكيس الفطن هو من استخرج لطائف المنح وسط لفائف المحن!!

الاستعمار الأمريكي.. والشرق الأوسط!!

ومع تكشف الوجه القبيح لأمريكا وبعد أن ظهرت للعالم كله الأهداف الخفية لاحتلال العراق، وانكشف المستور وأعلنت أمريكا بكل وضوح أن الهدف هو تقسيم وتفتيت العالم الإسلامي إلى دويلات صغيرة واحتلاله والسيطرة عليه وبحر أي قوة تهدد أمن إسرائيل. فإنها هو كولن باول في آخر تصريح له عن العراق والذي قال فيه: «بان حرب العراق هي الخطوة الأولى لتغيير الشرق الأوسط أو الشرق الأوسط الكبير حسب الرؤيا والمصالح الأمريكية».

وقد كان رد فعل القيادة السياسية المصرية وتحركها النشط لدحر المؤامرة الأمريكية فيما يسمى بمؤامرة الإصلاح ورفض الرئيس مبارك لأي محاولة تأتي إلى المنطقة بمحاولة زرع وهم الإصلاح والديمقراطية بمثابة الضربة القاصمة التي أفقدت الأمريكان صوابهم وأصابتهم بشلل كبير.

وقد أثارت تحركات الرئيس مبارك الأخيرة وتصريحاته في مواجهة مخطط الشرق الأوسط الكبير حالة من الغضب الشديد في أركان الإدارة الأمريكية حيث سارع نائب الرئيس الأمريكي ديك تشيني إلى تشكيل فريق عمل، ضم كلا من ريتشارد أرميتاج نائب وزير الخارجية الأمريكي وإكيوت واليوت إيرامز عن الأمن القومي الأمريكي، واثنين من مساعدي وزير الخارجية ونحو عشرة من المتخصصين في شئون الشرق الأوسط لإعداد ملفات مهمة لعرضها على قادة دول المنطقة، وبحسب المعلومات فإن هذه الملفات سيتم نقلها إلى قادة بعض الدول العربية قبيل نهاية شهر إبريل المقبل وأن الدول المرشحة هي مصر والسعودية وليبيا والإمارات وتونس واليمن والسودان ولبنان.

وقد شهدت الأيام الأخيرة تصعيداً أمريكياً واضحاً في اتجاه فرض مشروع الشرق الأوسط الكبير على المنطقة، وفي هذا الصدد تقدم نحو ٣٠ عضواً بالكونجرس الأمريكي باقتراحات تقضي بإعداد دستور أو قانون أساسي أمريكي تلزم به البلاد العربية كأساس نهائي للإصلاح والتطوير.

وتقترح مذكرة أعضاء الكونجرس التي نقلت إلى البيت الأبيض والخارجية الأمريكية أن يتم منح الدول العربية مهلة لا تتجاوز السنة أشهر فقط لتعديل دساتيرها القائمة حالياً، ووضع دساتير جديدة تكون مقدمة وعنواناً للإصلاح وأن الشكل الأمثل لدستور الدول العربية يجب أن يتضمن النصوص التالية:

١ - التأكيد على أن نظام الحكم يأخذ بالديمقراطية والتشاور مع كل

كلمة التحرير

القوى والفعاليات الشعبية كأساس لسلطة القرار السياسي.
٢. القبول بالتعددية في الرأي، والتأكيد على إعطاء كل الضمانات السياسية والقانونية اللازمة لتكوين الأحزاب أو تقوية دورها وجعلها تمارس حقها الطبيعي في تداول السلطة، وأن النظم الجمهورية في المنطقة يجب أن تعترف صراحة في دساتيرها بأن حق تداول السلطة بين الأحزاب واجب مقدس، وأنه سيتم تطبيقه من خلال العمل المشترك مع الأصدقاء الدوليين في رفع الوعي السياسي، والمشاركة السياسية لدى الجماهير وتطوير عمل الأحزاب.

وأشارت المذكرة إلى أن التطور الأكثر أهمية هو ما يجب أن تشهده نظم الحكم الملكية في المنطقة، فقد حان الوقت لإدخال إصلاحات جذرية مهمة على نظم الحكم الملكية، بحيث تتحول إلى أسلوب الملكيات الديمقراطية التي تمثلها بريطانيا في النموذج الدولي وهو أن تكون الأسرة المالكة معينة بملكية شرفية في حين تتبارى الأحزاب والجماعات من أجل الفوز بمنصب رئيس الحكومة الذي يجب أن يختاره الشعب وهو الذي يوافق أو يصحح مسارات حكمه، وأن يقتصر دور الملك على مراسم الإعلان عن رئيس الحكومة وأعضائها أو قبول استقالتهم أو التدخل القسري في بعض المسائل العامة وأن الأسر المالكة يجب أن تقبل بالتنازل التدريجي عن امتيازاتها إلى أعضاء الحكومة.

ويشير المشروع الأمريكي إلى أن هذه العملية يمكن أن تستغرق ما بين عامين إلى ثلاثة أعوام حتى يمكن الحديث عن نظم ملكية ديمقراطية في هذه المنطقة.

وتشير المذكرة إلى أن العديد من أنظمة الحكم في المنطقة فرضت الأسلوب الإتحادي القسري على كل أحياء حدود بلادها، مما جعل العديد من الأقليات تعاني من مظالم كبرى، وأن هذه الأقليات تعجز عن ممارسة أي قدر من الذاتية أو الاستقلال، وإلا تعرضت لإجراءات بوليسية قهرية، كما أشارت المذكرة بشكل واضح إلى وضع النصاري في مصر وإلى أوضاع السكان الجنوبيين في السودان وإلى بعض الطوائف في السعودية واليمن ودول أخرى على حد وصف التقرير.

ومن المسائل المهمة التي تضمنتها كذلك مذكرة الكونجرس «الاعتراف بالخصائص الجغرافية لكل دولة بما يؤدي إلى منح استقلال ذاتي محدود لبعض الطوائف والأقليات في إدارة شئونها الداخلية أو في تمثيلها لدى الحكومة أو في تعاونها أو اتصالاتها مع الجهات الخارجية». انتهى.

وبالنظر إلى اقتراح أعضاء الكونجرس الأمريكي فإن الدساتير المقترحة للبلدان العربية يجب أن تتضمن نصوصاً خاصة لأوضاع هذه الطوائف والأقليات على أن تتضمن هذه النصوص ما يلي:

• أن يكون من حق الطوائف والأقليات أن تعبر عن رأيها بصراحة من خلال استفتاءات ديمقراطية حرة تشرف عليها الأمم المتحدة بالاشتراك مع بعض القوى الدولية حول ما إذا كانت تريد الاستمرار في الاندماج في دولها، وأن يكون لها استقلالها الذاتي في داخل هذه الدول.

• الاعتراف الكامل بأن لهذه الأقليات والطوائف كافة الحقوق المقررة للأغلبية بالإضافة إلى حقوق أخرى خاصة تتمثل في حرية العقيدة وممارسة الشعائر الدينية أو طقوس حياتهم اليومية بالشكل الذي يتفق مع مفاهيمهم وأفكارهم.

• عدم التعرض لأي نوع من المضايقات الأمنية أو الإجراءات البوليسية أو العسكرية التي تهدد حقوق هذه الأقليات والطوائف.

• في حال قبول اندماجهم الكامل في مجتمعاتهم الأكبر فإن هذه الطوائف يجب أن تمثل في كل مؤسسات الدولة التشريعية والتنفيذية والقضائية والعسكرية والبوليسية بنسب محددة تتفق مع أعدادهم في داخل هذه المجتمعات حتى يمارسوا حريتهم بالقدر الذي يتفق مع

• أثارت تحركات
الرئيس مبارك
وتصريحاته في
مواجهة مخطط
الشرق الأوسط
الكبير حالة من
الغضب الشديد
في أركان الإدارة
الأمريكية!!

خصائصهم.

• الحصول على كل الحقوق الأخرى اللازمة في حال قبولهم بالاستقلال الذاتي المحدود أو الموسع، ولكن في نطاق دولهم أو في إطار أقرب إلى وضعهم الجغرافي.

وترى المذكورة أن الإصلاح الحقيقي في الشرق الأوسط يجب ألا يقتصر على الاعتراف بالتعددية تجاه تعريف مؤسسات الحكم أو طريقة عملها ولكن التعددية المجتمعية التي تمثل الإطار الأوسع لتحقيق الديمقراطية. وأن هذه التعددية للطوائف والأقليات يمكن حمايتها فعلياً من خلال إنشاء مجالس تشريعية مصغرة، تحدد طبيعة المصالح وأهداف هذه الطوائف والأقليات. مثال ذلك إنشاء برلمان خاص للأقباط، إلا أنه ووفق النموذج الأمريكي المقترح فإن برلمان الأقباط يتم انتخابه من كل الأقباط وأن هؤلاء يعينون فيما بينهم رئيس برلمان الأقباط. في حين يظل البابا محتفظاً بمكانته كرئيس لحكومة الأقباط في مصر.

ووفق النموذج الأمريكي المقترح الذي أولى اهتماماً لوضع الأقباط في مصر فإن البابا «رئيس حكومة الأقباط المصرية، بإمكانه أن يتخذ قرارات سياسية مهمة حتى لو أدت هذه القرارات إلى التعارض مع رأي حكومة الأغلبية، كما أن من حقه أن يبرم اتفاقات خارجيه ولكن في إطار التنسيق والتشاور مع حكومة الأغلبية المسلمة».

الإسلام مصدر من مصادر التشريع !!

كذلك تضمنت مقترحات مذكورة «الوقاحة الأمريكية» أن تأخذ الدول العربية جميعها بمبدأ مشترك وهو «أن الإسلام مصدر من مصادر التشريع دون تعارضه مع كافة المصادر التاريخية الأخرى أو المنتشرة في قوى العالم المتقدمين أو مصادر غير تقليدية».

ووفق المذكرة الأمريكية فإن الإسلام لا يجب الاعتراف به في خطة الإصلاح القادمة كمصدر للتشريع بمداول حكمه أو نهجه السياسي إلا في الشكل الذي لا تتعارض فيه مبادئه مع جميع أنواع المصادر الأخرى العلمانية والعلمية معاً، وأنه في حال التعارض فإن الغلبة تكون للمصادر الأخيرة ويتم تهميش المبادئ الإسلامية لتكون نهجاً دينياً فقط. وحتى في الحالة الأخيرة فإن الرقابة على الإسلام كنهج ديني ستتطابق مع حذف كل المبادئ والأفكار التي تحض على التطرف والعنف أو التي تسبب المزيد من التوتر بفعل أحداث إرهابية.

كل الأعمال التي تتم باسم الدين يجب أن تختفي !!

وتؤكد مذكرة الكونجرس أن كافة الشعارات والشعارات الدينية أو بعض الرموز أو الأعمال الافتتاحية التي تتم باسم الدين يجب أن تختفي من مظاهر ممارسة السلطة لأن فكرة الدين تنبع أساساً من اقتناع داخلي!! وأن هذا الاقتناع يجب أن يكون في داخل كل فرد، وأن الأفراد ليسوا ملزمين بالإقصاد عنه بين الحين والآخر، وأن كل الأعمال الرسمية الافتتاحية أو الجلسات الرسمية أو المؤتمرات أو الندوات أو كل ما يأخذ نطاق العمل الحكومي والبرلماني والقضائي والعسكري وغيره يجب أن تفتتح باسم الحرية والديمقراطية والشعب، ومبادئ الدولة العليا. ووفق هذا النموذج فإنه لا يجوز مثلاً افتتاح جلسات مجلس الشعب بالآلة القرآنية التي تقول: «وَقُلْ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ». أو أن يبدأ رئيس الجمهورية خطابه، أو يختمه بآية قرآنية، بل إن «بسم الله الرحمن الرحيم» تعد رمزاً دينياً كما ورد في المذكرة الأمريكية وعلى هذا الأساس يجب إلغاء استخدامها وأن يتم استبدالها «باسم الشعب» وباسم الديمقراطية والحرية، وغير ذلك من المعاني اللادينية.

• معلوم تاريخياً أن كلمة (قبطي) تطلق على المصريين القدماء قبل نبي الله موسى عليه السلام، وتطلق كلمة (قبط) على أصحاب البلاد الأصليين والذين يشملون بكل تأكيد مسلمين ونصارى. لذا فلا يصح أن نطلق على النصارى وحدهم لقب الأقباط. لأنه لفظ يشترك فيه المسلمون والنصارى. فنظر تفسير ابن كثير الآية ١٥ سورة القصص، والبداية والنهاية قصة موسى عليه السلام.

● القيادة السياسية
المصرية أعلنت
بوضوح موقفها
الرافض لمحاولات
فرض الهيمنة
الأمريكية، وأن أي
نوع من أنواع
الإصلاح يجب أن
ينبع من داخل الدول
العربية والإسلامية،
كما رفضت فرض
المؤامرات باسم
الإصلاح
والديمقراطية

نظام الانتخاب في تكوين السلطة التشريعية!!

وتقول المذكرة في موضع آخر: «إنه لم يعد من المقبول أن تقبل دولة في المنطقة لا تأخذ بنظام الانتخاب في تكوين سلطاتها التشريعية، البرلمان، لأن ذلك يعد من الأمور البديهة والحاكمة لمسيرة الإصلاح في الشرق الأوسط وأن الدول الخليجية تحديداً ستكون عليها مسئولية أساسية في تطوير أنظمتها البرلمانية ويمكن تكرار التجربة الكويتية، في كل أرجاء هذه المنطقة.

كما تقترح المذكرة أن تكون القوانين المفصلة للدساتير مؤكدة على الأسس الاسترشادية التي يجب أن يتم التعاون في وضعها مع الدول الصديقة، خاصة الخبراء الأمريكيين الذين عليهم أن يقدموا نماذج عمل وخبرات جديدة من أجل إقناع هذه الدول بتطوير التجارب الديمقراطية في داخل المجتمعات العربية كما تقترح أن يتم إنشاء لجنة في كل برلمان خاصة بحقوق الإنسان على أن يكون لها الحق في رفع تقاريرها إلى العديد من الهيئات الدولية أو إلى إحدى لجان الكونجرس الأمريكي الذي سيسعى إلى بناء نماذج متفردة للتعاون مع هذه اللجان المعنية بوضع حقوق الإنسان!!

ونوهت هذه المذكرة بأن الجانب الأمريكي قد انتهى منذ شهرين من إعداد المذكرة التفصيلية التي تعدت المائة صفحة، وعلى الرغم من السرية المطلقة التي يفرضها الجانب الأمريكي على هذه المذكرة السرية بهدف الحصول على موافقة الدول العربية والأوروبية أولاً على الإطار العام الذي اقترحه الإدارة الأمريكية.

الخيب

وبعيداً عن الشعارات التي تحملها المذكرة الأمريكية في شأن الشرق الأوسط الكبير؛ أو مذكرة أعضاء الكونجرس المقدمة في هذا الشأن إلا أن الجميع يدرك أن الشعارات البراقة التي ترفعها واشنطن تحمل في طياتها النوايا الخبيثة، وعلى من يشك في ذلك عليه أن يراقب السياسة الأمريكية على صعيد التطبيق العملي سواء في العراق أو فلسطين أو في أفغانستان، بل في كل بقعة أرض دنست بأقدام الأمريكان واليهود وتنفيذاً للمؤامرة الكبرى الكاسحة على ديار المسلمين قد أبرزت لنا قضايا خطيرة من أهمها الإعلان الأمريكي عن أنه لن يتوانى لحظة إذا تعرضت مصالح إسرائيل للخطر بل سيرد بعنف شديد ويضرب بيد من حديد على هذه المخاطر، وكذلك إصرار بوش على أنه مبعوث العناية الإلهية لإصلاح الكون.. ويرى أن هذا الإصلاح لن يأتى إلا بإصلاح منطقة الشرق الأوسط الكبير، والذي يعني منطقة الدول العربية والإسلامية، والأيام القليلة القادمة سوف تضع الأمة الإسلامية على مفترق الطرق.

فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين

أمة الإسلام: وبعد أن استعرضنا الحجم الضخم لما يخطه أعداء الإسلام لأمة الإسلام، وما يقدمونه لها في صورة العسل الذي بداخله السم الزعاف، وهو ما عبر عنه القرآن العظيم في قول الله تعالى: «يرضونكم بأفواههم ويأتى قلوبهم...» وقوله: «وما تخفى صدورهم أكبر». على الأمة أن تنتبه لهذه الثوابت:

١ - إن التمسك بالدين والاعتصام بحبل الله المتين والرجوع إلى رب العالمين الذي قال: «فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين» يجعل كيد هؤلاء الشياطين ضعيف الأثر إن لم يكن معدوماً كما قال تعالى: «إن كيد الشيطان كان ضعيفاً». وإذا لم نعتصم بالله ولنجا إليه بتوبة عامة صادقة فإن باس الأعداء سيؤثر فينا غاية الأثر ويصبح لكيدهم فعالية عالية كما قال ربنا: «وإن كان مكركم لتزول منه الجبال».

٢ - أن يكون سلوك المسلمين منطلقاً من عقيدة تقول: «وإن الله مع المؤمنين». وقال الله إنني معكم لأن أقمتم الصلاة وأتيتم الزكاة وأمنتم برسلي وعزتموه وأقرضتم الله قرضاً حسناً... وأن أعداء الإسلام مهما مكروا فإن الله أسرع مكراً.

وكما قال تعالى: «ومكروا مكراً ومكرنا مكراً وهم لا يشعرون» فانتظر كيف كان عاقبة مكركم أنا دمرناهم وقومهم أجمعين.

وقال: «إنهم يكيدون كيدا وأكيد كيدا فعمل الكافرين أمهلهم رويداً». فمعية الله تتحقق بعودتنا إليه، فإن لم نعد إليه حاق فينا مكر أعدائنا، فاي خيار تخاره أمة الإسلام!!

والله غالب على أمره.

● المذكرة
الأمريكية
المقترحة تنص
على حذف كافة
الشعارات الدينية
أو الرموز
أو الأعمال
الافتتاحية التي
تتم باسم
الدين!!

يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ (٢٣) سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَجِّمُ عَنْقَبَى الدَّارِ ﴿ [الرعد: ٢٣، ٢٤].

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [غافر: ٥٢]. وقول النبي ﷺ: «اعذر الله إلى امرئ آخر أجله حتى يبلغ ستين سنة». وإذا دخل أهل النار النار، وذاقوا من سقر، سألوا العودة إلى الدنيا ليتداركوا ما فاتهم من العمل الصالح، فقيل لهم: ﴿أولم نَعْمَرْكُمْ مَا بُدِّعَ فِيهِ مِنْ نَذْرٍ وَجَاعَكُمْ النَّذِيرَ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ﴾ [فاطر: ٣٧].

وهذا النداء للكافرين قد جاء بين ندائين للمؤمنين: الأول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هُوَ انْفُسَكُمْ وَاهْلِكُمْ بَارًا وَمَوْجِبُ النَّاسِ وَالْحِجَارَةُ﴾، والثاني: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوَنُّوا إِلَى اللَّهِ نُوبَهُ بِصُوحَا﴾. وكان الله يقول للمؤمنين: بادروا إلى العمل على وقاية أنفسكم واهلكم من النار، وخلصوا أنفسكم من الأوزار من قبل أن يأتي يوم لا تُقْبَلُ فيه الأعدار. فكانهم قالوا: وما السبيل إلى ذلك؟ فقيل لهم: ﴿تَوَنُّوا إِلَى اللَّهِ نُوبَهُ بِصُوحَا﴾ فإن التوبة تجب ما قبلها. والتوبة النصوح شروط:

الأول: الإقلاع عن الذنب، فتخلع نفسك من الذنب كما تخلع الثوب عن بدنك. فلا يصلح أن تقول: تبتُّ إلى الله وأنت متلبس بالذنب. لا يصلح - مثلاً - أن تقول: تبتُّ إلى الله من الربا، وأموالك كلها في البنك. يجب أن تأخذ رأس مالك وتترك الربا، وتسدد حساباتك ثم تقول: تبتُّ إلى الله.

الثاني: الندم على ما فات بأن تتحسّر على ما فرطت في جنب الله.

الثالث: العزم على ألا تعود إلى هذا الذنب أبداً. فإذا كان الذنب متعلقاً بحقوق الآخرين، فإن كان حقاً مالياً رديته، وإن كان غير ذلك استسمحتهم، إذا لم يترتب على ذلك مفسدة، فإن خشيت المفسدة فاكثر لهم من الدعاء والاستغفار، واكثر من الأعمال الصالحة، حتى إذا استوفيت الحقوق من حسناتك بقي لك منها ما يُحْكَمُ الجنة. عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ كَانَتْ عِنْدَهُ مَظْلَمَةٌ لِأَخِيهِ مِنْ عَرَضٍ أَوْ شَيْءٍ، فَلْيَتَحَلَّلْهُ مِنْهُ الْيَوْمَ، مِنْ قَبْلِ أَنْ لَا يَكُونَ دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ، إِنْ كَانَ لَهُ عَمَلٌ صَالِحٌ أَخَذَ مِنْهُ بِقَرْمِ مَظْلَمَتِهِ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ أَخَذَ مِنْ سَيِّئَاتٍ صَاحِبَهُ فَحَمَلَ عَلَيْهِ».

وعنه قال: قال رسول الله ﷺ: «اتدرون ما المفلس؟» قالوا: المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع. قال: «إِنَّ الْمَفْلِسَ مَنْ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِصَلَاةٍ وَصِيَامٍ وَزَكَاةٍ، وَيَأْتِي وَقَدْ شَتَمَ هَذَا، وَقَذَفَ هَذَا، وَأَكَلَ مَالَ

طَبَاعِهِمْ غَلِيظَةً، قَدْ نَزَعَتْ مِنْ قُلُوبِهِمُ الرَّحْمَةَ بِالْكَافِرِينَ بِاللَّهِ، شِدَادَةً أَيْ تَرْكِيبُهُمْ فِي غَايَةِ الشَّدَةِ وَالْكُثَافَةِ وَالْمَنْظَرُ الْمَرْجَحُ. ﴿لَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ مَا أَسْرَفُوا وَيَعْمَلُونَ مَا يَأْمُرُونَ﴾ أي مهما أمرهم به تعالى يباينون إليه، لا يتأخرون عنه طرفة عين، وهم قادرون على فعله، ليس لهم عجزٌ عنه، وهذا كله تعظيمٌ للنار وتفخيمٌ لشأنها، حتى ينفر المؤمنون عن كل ما يقرب منها، ويستجيبيوا لربهم حيث أمرهم أن يقوا أنفسهم واهليهم إياها. وقد كثر في القرآن الكريم تعظيم النار وتفخيم شأنها، من ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ خُفِّتْ مَوَازِينُهُ (٨) فَأَمَّا هَٰؤُلَاءِ (٩) وَمَا أَثَرُكَ مَا هِيَ (١٠) نَارٌ حَامِيَةٌ﴾ [القاعة: ٨ - ١١]. وقوله تعالى: ﴿وَيَلَّ لَئْلَ هَمَزَةٍ لَزَمَةٍ (١) الَّذِي جَمَعَ مَا لَا وَعَدْدَهُ (٢) يُحْسِبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَةٌ (٣) كَلَّا لَيُنْبِتَنَّ فِي الْخُطْمَةِ (٤) وَمَا أَثَرُكَ مَا الْخُطْمَةُ (٥) نَارُ اللَّهِ الْمَوْقُودَةُ (٦) الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ (٧) إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوْصَدَةٌ (٨) فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ﴾ [الهمزة: ١ - ٩]. وقوله تعالى: ﴿وَنُحْشِرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ [الإسراء: ٩٧].

كما عظم النبي ﷺ شأن النار تخويفاً للناس منها، فقال النبي ﷺ: «يُؤْتَى يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ، لَهَا سَبْعُونَ أَلْفَ زِمَامٍ، مَعَ كُلِّ زِمَامٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يُجْرُونَهَا. وَقَالَ ﷺ: «إِنَّ نَارَكُمْ هَذِهِ الَّتِي تُوقَدُونَ جِزءً مِنْ سَبْعِينَ جِزءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ، قَالُوا: وَاللَّهِ إِنْ كَانَتْ لِكَافِيَةٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: «فَإِنَّهَا فَضَّلْتَ عَلَيْهَا بِتِسْعَةٍ وَسِتِّينَ جِزءًا، كُلُّهَا مِثْلُ حَرِّهَا».

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كنا مع رسول الله ﷺ إذ سمع وجبة، فقال: اتدرون ما هذا؟ قلنا: الله ورسوله أعلم. قال: هذا حجرٌ رُمِيَ به في النار منذ سبعين خريفاً، فهو يهوي في النار الآن حيث انتهى إلى قعرها.

فعلى العاقل أن يعظم ما عظم الله ورسوله، والآن يالوا جهداً في العمل على وقاية نفسه واهله من هذه النار التي قال تعالى: ﴿فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ [آل عمران: ١٨٥]، وعليه أن يكون مع اهله كالحارس الأمين، لا يغفل ولا ينام، يامرهم وينهاهم، إن رأى منهم خيراً شكره لهم وأثابهم، وإن رأى غير ذلك عاقبهم، لا يسمح لولدٍ بالسهر بعد العشاء خارج البيت، ولا يسمح لبنتٍ بالتبرج والسفور، إن غاب عنهم وصاهم بتقوى الله، وإن عاد إليهم سالهم عن الصلاة، فمن فعل ذلك فـ ﴿وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَنْقَبَى الدَّارِ (٢٢) جَنَّاتٌ عَنْ يَمِينٍ يَدْخُلُونَهَا وَمِنْ صَلَاحٍ مِنْ إِبَائِهِمْ وَأُزْوَاجِهِمْ وَزِيَارَتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ

هذا، وسفك دم هذا، وضرب هذا، فيعطى هذا من حسنة، وهذا من حسنة، فإن فئت حسنة قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحته عليه، ثم يطرح في النار.

وقوله تعالى: ﴿عسى ربك أن يكفر عنك ذنوبك﴾

أي توبوا إلى الله توبة نصوحًا، عسى ربكم أن يكفر عنكم من سيئاتكم... إلخ، وعسى من الله موجبة، فهو وعد من الله للتائبين أن يغفر لهم ما مضى من ذنوبهم، وأن يدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار. وقوله تعالى: ﴿يوم لا محزب الله للمسي واليسر امنوا معه﴾ أي لا يعذبهم في النار؛ لأن من عذبه فقد أخزاه، ولذا كان من دعاء أولي الألباب: ﴿الذين يذكرّون الله قيامًا وقعودًا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانك فقنا عذاب النار (١٩١) ربنا إنك من تدخل النار فقد أضرّيتنا وما للظالمين من أنصار﴾ [آل عمران: ١٩١، ١٩٢]. وقوله تعالى: ﴿نورهم نسعى بن أنبيد وأنابيد﴾ يعني على قدر أعمالهم، يسعى نورهم بين أيديهم وهم يمشون على الصراط منهم من نور مثل الجبل، ومنهم من نور مثل النخلة، ومنهم من نور مثل الرجل القائم، وإيمانهم نورًا من نوره في إبهامه، يتقد مرة، ويطلق مرة، وقد سبق في سورة الحديد أن كل واحد من هذه الأمة يعطى نورًا يوم القيامة، ثم يمشون على الصراط، فبينما المؤمنون الصادقون متقدمون يسعى نورهم بين أيديهم، والمنافقون وراءهم، يسعى نورهم أيضًا، فبينما كذلك، إذ أطفئ نور المنافقين، فخاف المؤمنون على أنفسهم فتوجهوا إلى الله بالدعاء: ﴿ربنا امد لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير﴾.

قوله تعالى: ﴿يا أيها النصارى جاهد الكفار والمنافقين﴾ يأمر تعالى بجهاد الكفار والمنافقين، وجهاد الكفار أخص باليد، وجهاد المنافقين أخص باللسان، ويأمرهم أن يعلظ عليهم في الدنيا ﴿وأنابيد﴾ جميعًا ﴿النار﴾، كما قال تعالى: ﴿إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعًا﴾، والمنافقون أشد عذابًا من الكافرين، ولذا كانوا تحصنهم في النار، والنار كلما نزلت دركاتها اشتد عذابها، قال تعالى: ﴿إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيرًا﴾، ﴿يس من نصير﴾ النار.

قوله تعالى: ﴿صرب الله مثلا ليمس كسروا امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبس من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله سما

وعمل انحلا النار مع الداحين﴾ هذا مثل ضربيه الله لنساء النبي ﷺ وغيرهن ممن يخالطن الأنبياء والصالحين ليعلموا جميعًا أن القرب من الأنبياء والصالحين، بل القرابة لا تنفع شيئًا إذا لم يكن ثم إيمان وعمل صالح، فهي امرأة نوح وامرأة لوط لما خانتاهما لم يغنيا عنهما من الله شيئًا، وقيل ﴿انحلا النار مع الداحين﴾ والمراد نجسائتهما انهما لم يوافقاهما على الإيمان، ولم يصدقاهما في الرسالة ويخطئ من يظن أن خيانتهم كانت في الفاحشة، مستدلاً على ظنه بقول الله تعالى لنوح عليه السلام وقد قال: ﴿رب إن ابني من أهلي وإن وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين (٤٥)﴾ قال يا نوح إنه ليس من أهلك إنه عمل غير صالح ﴿هود: ٤٥﴾، وهذا استدلال باطل؛ لأن الله لم يقل: إنه ليس ولدك، أو ليس من أولادك، وإنما قال: ﴿ليس من أهلك﴾ أي الدر وعذرك سبحانه معك، وأهلك عليه السلام هم من آمن معه، وابن نوح هذا لم يؤمن، فلم يكن من أهله الذين نجاهم الله معه، ولذا قال ابن عباس رضي الله عنهما في هذه الآية ﴿محاسنها﴾ قال: ما زفنا، أما خيانة امرأة نوح فكانت تخبر أنه مجنون، وأما خيانة امرأة لوط فكانت تدل قومها على اضيقاقه، وقال أيضًا: ما بغت امرأة نبي قط، وإنما كانت خيانتهم في الدين، وما كان الله ليقز في بيت نبي بقيًا، ولو كان شيء من ذلك لأطلع الله نبيه عليه، ولا سيما والوحي ينزل عليه صباحًا ومساءً.

قوله تعالى: ﴿وصرب الله مثلا من لا يؤمن﴾ امرأة فرعون إذ قالت رب انزلني عند فقنا على الخن، وحسني من فرعون وعمله ومجبي من القود الظالمين﴾. هذا مثل ضربيه الله تعالى للمؤمنين أنهم لا تضرم مخالطة الكافرين.

قال قتادة: كان فرعون أغنى أهل الأرض وأكفرهم، فوالله ما ضر امرأته كفر زوجها حين اطاعت ربها، ليعلموا أن الله تعالى حكم عدل، لا يؤخذ أحدًا إلا بذنبه، فكما أن الزوجات الكافرات لم ينفعهن إيمان أزواجهن، كذلك الزوجات المؤمنات لا يضرهن كفر أزواجهن، وأما من لا زوج لها فلا ينقص ذلك من أجرها، ولا يحط من قدرها، ولهذا قال تعالى: ﴿وزمزمه ابنه عمران التي اخصبت فرجها﴾ أي حفظته وصانته ﴿فصعد فيها من روحها﴾ بواسطة جبريل عليه السلام، وقد تمثل لها بشرًا سويًا: ﴿قالت إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقا (١٨)﴾ قال إنما أنا رسول ربك لأهب لك غلامًا زكيا (١٩) قالت أنى يكون لي غلام ولم يمسسني بشر ولم

البعث ٢٠، قال كذلك قال ربك هو علي هين
ولنجعله آية للناس ورحمة منا وكان أمراً
مقضياً ﴿ [مريم: ١٨ - ٢١] ﴾، ﴿وسدنت بكلمات ربك
وكسبه﴾ أي بقره وشرعه ﴿وخافت من العاصين﴾.

وقد ثبت في الصحيحين في فضل أسية امرأة
فرعون ومريم ابنة عمران قول النبي ﷺ: «كمل من
الرجال كثير، ولم يكمل من النساء إلا أسية امرأة
فرعون، مريم ابنة عمران، وخديجة بنت خويلد».

قال ابن القيم رحمه الله في كتابه القيم «اعلام
الموقعين» (١/١٨٨): «فاشتملت هذه الآيات على
ثلاثة أمثال: مثل للكافرين، ومثلين للمؤمنين،
فتضمن مثل الكفار: أن الكافر يعاقب على كفره
وعداوته لله ورسوله وأوليائه، ولا ينفعه مع كفره
ما كان بينه وبين المؤمنين لحمة نسب، أو وصلة
صهر أو سبب من أسباب الاتصال، فإن الأسباب
كلها تنقطع يوم القيامة إلا ما كان منها متصلاً
بالله وحده على أيدي رسله، فلو نفعت وصلة
القربة والمصاهرة أو النكاح مع عدم الإيمان
لنفعت الوصلة التي كانت بين لوط ونوح
وامراتيهما، فلمّا لم يغنيا عنهما من الله شيئاً
﴿فبذل أحلّ النار مع الداخلين﴾، فقطعت الآفة

حينئذ طمع من ركب معصية الله وخالف أمره،
ورجا أن ينفعه صلاح غيره من قريب أو اجنبي،
ولو كان بينهما في الدنيا أشد الاتصال، فلا اتصال
فوق اتصال النبوة والآبوة والزوجية، ولم يغفر
نوح عن ابنه، ولا إبراهيم عن أبيه، ولا نوح ولا
لوط عن امرأتيهما من الله شيئاً، قال الله تعالى:
﴿لَنْ تَنفَعَكَ أَرْحَامُكَ وَلَا وَلَدُكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
يُفَصِّلُ بَيْنَكُمْ﴾ [الممتحنة: ١]، وقال تعالى: ﴿يَوْمَ لَا
تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئاً﴾ [الانفطار: ٩٩]، وقال
تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ
شَيْئاً﴾ [البقرة: ٤٨]، وقال: ﴿وَاحْشَوْا يَوْمًا لَا
يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٌ عَنْ وَالِدِهِ
شَيْئاً إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ [لقمان: ٣٣]، وهذا كله
تكميل لأطماع المشركين الباطلة أن من تعلقوا به
من دون الله من قرابة أو صهر أو نكاح أو صحبة
ينفعهم يوم القيامة، أو يجيزهم من عذاب الله، أو
هو يشفع لهم عند الله، وهذا أصل ضلال بني آدم
وشركهم، وهو الشرك الذي لا يغفره الله، وهو الذي
بعث الله جميع رسله وأنزل جميع كتبه بإبطاله،
ومحاربة أهله ومعاداتهم، وأما الخلقان اللذان
للمؤمنين: فاحدهما: امرأة فرعون، ووجه المثل أن
اتصال المؤمن بالكافر لا يضره شيئاً إذا فارق في
كفره وعمله، فمعصية العبد لا تضر المؤمن المتطيع

سبياً في الآخر، وإن بضر ربها في الدنيا بسبب
العقوبة التي تحل بأهل الأرض إذا أضاعوا أمر
الله، فماتت عامة، فلم يضر امرأة فرعون اتصالها
به وهو من أكفر الكافرين ولم ينفع امرأة نوح
ولوط اتصالهما بهما وهما رسولاً رب العالمين.

المثل الثاني للمؤمنين: مريم التي لا زوج لها، لا
مؤمن ولا كافر.

فذكر ثلاثة أنصاف من النساء: المرأة الكافرة
التي لها وصلة بالرجل الصالح، والمرأة الصالحة
التي لها وصلة بالرجل الكافر، والمرأة الغرب التي
لا وصلة لها بينها وبين أحد، فالأولى: لا تنفعها
وصلتها وسببها، والثانية: لا تضرها وصلتها
وسببها، والثالثة: لا يضرها عدم الوصلة شيئاً.

ثم في هذه الأمثال من الأسرار البديعة ما
يناسب سياق السورة، فإنها سبق في ذكر أزواج
النبي ﷺ، والتحذير من تظاهرهن عليه، وأنهن إن
لم يظعن الله ورسوله ويردن الدار الأخرة لم
يفعهن اتصالهن برسول الله ﷺ، كما لم ينفع
امرأة نوح ولوط اتصالهما بهما، ولهذا إنما ضرب
في هذه السورة مثل اتصال النكاح دون القرابة
قال يحيى بن سَلَم: ضرب الله المثل الأول يحذر
عائشة وحفصة، ثم ضرب لها المثل الثاني
يحرّضها على التمسك بالطاعة.

وفي ضرب المثل للمؤمنين بمريم أيضاً اعتباران
آخر، وهو أنها لم يضرها عند الله شيئاً قذف
إعداء الله اليهود لها، ونسبتهم إياها وابنها إلى
ما برأهما الله عنه، مع كونها الصديقة الكبرى،
المصطفاة على نساء العالمين، فلا بضر الرجل
الصالح قذف الفجار والفساق فيه. وفي هذا تسلية
لعائشة أم المؤمنين إن كانت السورة نزلت بعد
قصة الإفك، وتوطئ نفسها على ما قال فيها
الكاذبون إن كانت قبلها. كما في ذكر التمثيل
بامرأة نوح ولوط تحذير لها ولحفصة مما
اعتمدنا في حق النبي ﷺ، فتضمنت هذه الأمثال
التحذير لهن والتخويف، والتحريض لهن على
الطاعة، والتوحيد، والتسلية، وتوطئ النفس لمن
أوذي منهن وكذب عليه، وأسرار التنزيل فوق هذا
وأجل منه، ولا سيما أسرار الأمثال التي لا يعقلها
إلا العالمون. اهـ.

والحمد لله رب العالمين

زمن الفتنة وذهاب الأمانة

الحمد لله وحده. والصلاة والسلام على من لا نبي بعده نبينا محمد واله وصحبه ومن اهتدى بهديه واستن بسنته إلى يوم الدين - وبعد:

عن حذيفة قال: حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين رايت أحدهما. وأنا انتظر الآخر. حدثنا أن الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال. ثم علموا من القرآن. ثم علموا من السنة. وحدثنا عن رفعها قال: ينأى الرجل النومة فيقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها مثل أثر الوكت. ثم ينأى النومة فتقبض فبقي أثرها مثل المجل كجمر دحرجته على رجلك فتقطع. فتراه منتفرا وليس فيه شيء فيصبح الناس يتبايعون فلا يكاد أحدهم يؤدي الأمانة. فيقال إن في بني فلان رجلا أميناً. ويقال للرجل: ما عقله وما نظرفه وما أجلده وما في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان. ولقد أتى علي زمان وما أبالي أبكم نابعت. لم كان مسلماً رده على الإسلام. وإن كان نصرانياً رده علي ساعيه. فاما اليوم فما كنت أباع إلا فلانا وفلانا.

بقلم / زكريا الحسيني

المزي في تهذيب الكمال: شهد مع رسول الله ﷺ أخذاً هو وابوه، وقُتل أبوه يومئذ، قتلته المسلمون خطأ، أرادوا أن يشهدوا ببراءة فاستحلّهما المشركون أن لا يشهدا مع النبي ﷺ فحلّوا لهم، ثم سلا النبي ﷺ فقال ﷺ: «انصرفا، نفى لهم بعهدهم ونستعين الله عليهم». رواه مسلم. وهذا والله نعمة التوجيه من رسول الله ﷺ، ونعم الوفاء، مع أنه مع المشركين، لكن المسلم إذا عاهد عهداً، أو ميثاقاً وجب عليه الوفاء به حتى مع المشركين فضلاً عن العصاة والفساق، فكيف بالمتقين المطيعين.

كما ذكر المزي رحمه الله تعالى بسنده عن صلة بن زفر قال: قلنا لحذيفة: كيف عرفت أمر المنافقين ولم يعرفه أحد من أصحاب النبي ﷺ أبو بكر ولا عمر؟ قال: إني كنت أسير خلف رسول الله ﷺ فقام

هذا الحديث أخرجه الإمام البخاري في صحيحه واللفظ له في ثلاثة مواضع: الموضع الأول في كتاب الرقاق باب «رفع الأمانة» برقم (٦٤٩٦)، والموضع الثاني في كتاب الفتن باب «إذا بقي في حثالة من الناس» برقم (٧٠٨٦) والثالث في كتاب الاعتصام باب «الافتداء بسنن رسول الله ﷺ» برقم (٧٢٧٦) مختصراً.

كما أخرجه الإمام مسلم في كتاب الإيمان باب «رفع الأمانة والإيمان من بعض القلوب وعرض الفتن على القلوب» برقم (٣٦٧)، وأخرجه ابن ماجه في أبواب الفتن باب «ذهاب الأمانة» برقم (٤٠٥٣)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده برقم (٣٨٣/٥) كما في المعجم.

راوي الحديث

هو الصحابي الجليل حذيفة بن اليمان، وهو حذيفة بن حسيك، ويقال: حنبل بن جابر بن أسيد بن عمرو بن مالك، ويقال: حذيفة بن اليمان بن جابر بن عمرو، صاحب سنن رسول الله ﷺ، قال

الامانة هي عين الايمان. فإذا استمكنت

الايمان يزول عن القلوب شيئاً

لن يصلح الزمان إلا بأهله

الرسالة وبعدها - بانه الامين، حتى إن الناس كانوا يختارونه لحفظ ودائعهم عنده، فلما هاجر ﷺ وكل أمر رد الامانات إلى ابن عمه علي بن أبي طالب رضي الله عنه فربها إلى أصحابها.

وجبريل عليه السلام - أمين الوحي قال تعالى: ﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴾ (١٩٣) على قلبك لتكون من المنذرين، وأما الخيانة - وهي ضد الامانة - فإنها من صفات المنافقين، فقد ثبت من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «أية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان». متفق عليه، وكذا ثبت عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها: إذا أؤتمن خان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر». متفق عليه واللفظ للبخاري.

وقول حذيفة: «أن الامانة نزلت في جذر قلوب الرجال» قال النووي: أما الجذر فهو بفتح الجيم وكسرهما لغتان وهو الأصل. ونقل عن صاحب التحرير قوله: الامانة في الحديث هي الامانة المذكورة في قوله تعالى: ﴿ إِذَا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ ﴾ الآية، وهي عين الايمان، فإذا استمكنت من قلب العبد قام حينئذ بداء التكليف واعتمد ما يرد عليه منها وجب في إقامتها، والله اعلم.

قوله عليه الصلاة والسلام: «فيظل أثرها مثل الوثق» هو بفتح الواو وسكون الكاف وبالتاء المثناة، وهو الأثر اليسير، وقيل هو سواد يسير أو لون يحدث مخالفاً للون الجلد الذي كان قبله. قال النووي: وأما «المحل» فبفتح الميم وسكون الجيم وفتحها لغتان. والمشهور الإسكان. يقال منه: مجلت تمجل. ومجلت تمجل. والمصدر في الأول بفتح الجيم

على راحلته، فسمعت ناساً منهم يقولون: لو طرحناه عن راحلته فاندقت عنقه فاسترحنا منه، فسرت بينهم وبينه، وجعلت أقرا وأرفع صوتي فانتبه النبي ﷺ فقال: «من هذا؟» قلت: حذيفة، قال: «من أولئك؟» قلت: فلان وفلان حتى عدتهم، قال: «أو سمعت ما قالوا؟» قلت: نعم، ولذلك سرت بينك وبينهم، قال: «فإن هؤلاء فلان وفلاناً - حتى عد اسماءهم - منافقون، لا تخبرن أحداً».

شرح الحديث:

قال الإمام النووي: قول حذيفة رضي الله عنه: حدثنا رسول الله ﷺ حديثين: معناه: حدثنا حديثين في الامانة، وإلا فروايات حذيفة كثيرة في الصحيحين وغيرهما. وأما الامانة فهي كل ما افترض الله تعالى على عباده من كلمة التوحيد ومن الصلاة والزكاة واداء الدين، وأكد الامانة الودائع وأكد الودائع كتم الأسرار، وقد قيل إن الامانة تشتمل على ثلاثة عناصر:

١- عفة الامين عما ليس له بحق.

٢- تابة الامين ما يجب عليه من حق لغيره.

٣- اهتمام الامين بحفظ ما استؤمن عليه، وعدم التفريط بالامانة أو التهاون بشأنها.

وقد بين بعض العلماء أن للامانة مجالات تشمل نواحي الحياة كلها ومن ذلك أنها تدخل في الدين والعرض والمال والأجساد والأرواح والمعارف والعلوم والولاية والنوصاية والشهادة والقضاء والكتابة ونقل الحديث والأسرار، والحواس كلها. إلخ ذلك.

ولقد نقل ابن الجوزي رحمه الله عن بعض المفسرين أن الامانة جاءت في القرآن الكريم على ثلاثة معان: أحدها الفرائض كما في قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ ﴾ [الأنفال: ٢٧].

والثاني الوبيعة، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ إِنْ اللَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴾ [النساء: ٥٨]. والثالث: العفة والصيانة كما في قوله تعالى: ﴿ إِنْ خَيْرٌ مِنْ اسْتَأْذَنْتَ الْقَوِيَ الْأَمِينَ ﴾ [القصص: ٢٦]. والامانة من أبرز وأعظم أخلاق الرسل وصفاتهم عليهم الصلاة والسلام. فنوح وهود وصالح وشعيب ولوط كل واحد منهم قال لقومه: ﴿ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴾ كما ورد في سورة الشعراء.

ورسولنا محمد ﷺ كان مشهوراً بين قومه - قبل

من قلب العبد جد في إقامة التكاليف

فشيئاً حتى يشتد ظلام القلب

ولن يصلح الناس إلا الأمانة

وفي الثاني بإسكانها، قال أهل اللغة: المجل هو التلظظ الذي يصير في اليد من أثر العمل بفاس أو نحوها ويصير كالقبة فيه ماء قليل.

قوله: «كجمر دحرجته على رجلك فنقط فتراه منتبهاً وليس فيه شيء» الجمر معروف، وكذلك الدحرجة معروفة أيضاً، وأما نقط بفتح النون وكسر الفاء، ويقال أيضاً تنقط بمعناه أي انتفخ، ومنتبهاً أي مرتفعاً، والانتبهار الارتفاع ومنه أخذ المنبر لارتفاعه وارتفاع الخطيب عليه.

وفي رواية مسلم وابن ماجه: «ثم أخذ حصي فدحرجه على رجله، أي أن حذيفة رضي الله عنه أخذ حصي فدحرجه على رجله شارحاً لمن يسمعون ويحضررون مجلسه بطريقة عملية صورة دحرجة الجمر على الرجل.

نقل النووي عن صاحب التحرير قوله: معنى الحديث أن الأمانة تزول عن القلوب شيئاً فشيئاً، فإذا زال أول جزء منها زال نورها وخلفته ظلمة كالوكت وهو اعتراض لون مخالف للون الذي قبله، فإذا زال شيء آخر صار كالمجل وهو أثر محكم لا يكاد يزول إلا بعد مدة، وهذه الظلمة فوق التي قبلها، ثم شبه زوال تلك النور بعد وقوعه في القلب وخروجه بعد استقراره فيه واعتقاب الظلمة إياه يدحرجه على رجله حتى يؤثر فيها، ثم يزول الجمر ويبقى التلظظ.

قوله: «ولقد أتى عليّ زمان وما أبالي أيكم بايعت لأن كان مسلماً ربه عليّ الإسلام، ولئن كان نصرانياً ربه عليّ ساعيه، فاما اليوم فما كنت لأبائع إلا فلانا وفلانا».

فمعنى المبايعة هنا كما قال النووي وغيره من العلماء: البيع والشراء المعروفان، ومراده: أتى كنت أعلم أن الأمانة لم تنزع ولم ترتفع وإن في الناس وفاءً بالعهود، فكانت أقدم على التعامل والتبائع مع

من شئت غير باحث عن حاله وأمانته وثوقاً بالناس وأمانتهم، فإنه إن كان مسلماً فدينه وأمانته تمنعه من الخيانة وتحمله على أداء الأمانة، وإن كان كافراً فساعيه وهو الوالي عليه كان أيضاً يقوم بالأمانة في ولايته فيستخرج حقي منه، وأما اليوم فقد ذهبت الأمانة فما بقي لي وثوق بمن أبايعه ولا بالساعي في أدائهما الأمانة فما أبائع إلا فلاناً وفلاناً، يعني أفراداً من الناس أعرفهم وأثق بهم.

ثم نقل النووي عن صاحب التحرير والقاضي عياض رحمهما الله تعالى قولهما: وحمل بعض العلماء المبايعة هنا على بيعه الخلافة وغيرها من المعاقدة والتحالف في أمور الدين، قالوا: وهذا خطأ من قائله ففي هذا الحديث مواضع تبطل قوله، منها قوله: «ولئن كان نصرانياً (أو يهودياً) كما في رواية مسلم، ومعلوم أن النصراني واليهودي لا يُعاقَد على شيء من أمور الدين. والله أعلم.

وإذا كان هذا في زمان حذيفة رضي الله عنه - في خير القرون - فماذا يقال في زماننا هذا الذي بلا شك هو شر مما قبله، وهذا آخر الزمان عند اقتراب الساعة، وقد ضيعت الأمانة، كما ثبت من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال للأعرابي الذي سألته عن الساعة قال له: «إذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة»، قال الأعرابي: كيف إضاعتها؟ قال: «إذا وسد الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة». أخرجه البخاري.

فاين الآن الفاجر الأمين؟ واين الصانع الأمين؟ واين الزارع الأمين؟ واين المعلم الربوبي الأمين؟ واين الطبيب الأمين؟ واين المهندس الأمين؟ واين الموظف الأمين؟ واين، واين، واين؟ إن الأمين في كل فن وكل عمل وكل علم اندثر من الفانر اليوم، ولن يصلح الزمان إلا باهله، ولن يصلح الناس إلا بالأمانة، ولقد جعل الله عز وجل حفظ الأمانة وأداها من صفات عباد الله المؤمنين المتقين، فقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾.

نسأل الله تعالى أن يرد المسلمين إلى دينهم وأمانتهم رداً جميلاً، وأن يحسن عاقبتنا في الأمور كلها، وأن يجبرنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة.

وصلى الله وسلم وبارك على عبده رسوله محمد وآله وصحبه أجمعين. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

□□ كل شيء لا يكون
لله فيركته منزوعة.
والرب هو الذي يبارك
وحدد. والبركة كلها
منه. وهو سبحانه
تبارك في ذاته.
ويبارك فيمن شاء من
خلقه.

■ ■ العرض الاسلام
على الاسلام
البركة في الاسلام
البركة في الاسلام
البركة في الاسلام
البركة في الاسلام

□□ البركة يتجرأها
العبد في مأكله في
يومه وليته. فالطعام
المبارك ما أكلته مما
يليك. وتجنب الأكل
من وسط الصحفة.
وذكرت اسم الله عليه.

■ ■ الظاهر الصالح
البركة في الاسلام
البركة في الاسلام
البركة في الاسلام
البركة في الاسلام
البركة في الاسلام

قال جل وعلا: "وتبارك الذي له ملك السماوات والأرض وما بينهما وعند
عز الساعه واليه ترجعون" (الزخرف ٨٥). وكل ما نسب اليه فهو مبارك. واسمه
تعالى مبارك تبارك معه البركة. قال عز وجل: "تبارك اسم ربك ذي الجلال
والإكرام" (الرحمن: ٧٨).

والله جل وعلا يرحمنا باني بالخيرات، وبفضله بضاعف البركات. ولست
سعة الرزق والعمل بكثريه، ولا زيادة العمر بتعاقب السهور والأعوام. ولكن
سعة الرزق والعمر بالبركة فيه.

بالعمل المبارك يكتسب الذكر الجميل في الحياه، وجزيل الثواب في
الأخره. فيه طهاره القلب وزكاه النفس وعلي الخلق.

والبركة ما كانت في قليل الأثرتة ولا في كثير إلا بفعته. ولا عسى لاحد
عن بركة الله. حتى الأنبياء والرسل يطلبونها من خالفهم. يقول النبي ﷺ
بسم الله يا أيوب يغسل عرابنا فخر عليه حراة من ذهب. فجعل أيوب بحسني
في توبه. فناداه ربه. يا أيوب. ألم أكر أعينك عما يرى قال بلى وعزتك.
ولكن لا يغني بي عن بركتك. رواه البخاري.

والرسل والدعاة مباركون بأعمالهم الصالحة ودعوتهم إلى الخير
والهدى. قال عيسى عليه السلام: "وجعلني مباركا أين ما كنت وأوصاني
بالصلاه والزكوات ما دمت حيا" (مريم ٣١) ونوح عليه السلام أعقب
ببركات من الله: "فيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمك
ممن معك" (هود: ٤٨). ودعا نوح عليه السلام ربه بالمنزل المبارك: "وقل رب
انزلني منزلا مباركا وأنت خير المنزلين المؤمنين ٢٩". والحق الله البركة على
إبراهيم وآله. قال تعالى: "وسرناذ بإسحاق نبيا من الصالحين ومباركا
عليه وعلى إسحاق" (الصافات: ١١٢، ١١٣). وبارك فيه وفي أهل بيته. قال
عز وجل: "رحمت الله وبركاته عليكم أهل البيت إنه حميد مجيد"
[هود ٧٣]. قال ابن القيم رحمه الله: هذا البيت المبارك المطهر أشرف بيوت
العالم على الإطلاق. فله باب بعد إبراهيم نبي إلا من أهل بيته. وكل من
دخل الجبه من أولياء الله بعدهم فأبما دخل من طريقهم ودعوتهم. ودعا
نبينا ربه بالبركة في العطاء في قوله عليه الصلاه والسلام: "وبارك لي فيما
أعطيت، رواه الترمذي.



وتحبة المسلمين بينهم عند اللقاء طلب السلام والرحمة والبركة.

أيها المسلمون، القرآن العظيم كثير الخيرات واسع المبررات، كتاب مبارك محكم، فصل مهيم، أنزله الله رحمة وشفاء وبياناً وهدي، قال سبحانه: ﴿وَهَذَا نَجْوَى مُبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ﴾ [الأنبياء: ٥٠]. وسورة البقرة سورة مباركة، مأمور بتعلمها، قال عليه الصلاة والسلام: «تعلموا سورة البقرة، فإن أخذها بركة، وتركها حسرة، ولا تستطيعها البطلة» أي: السحرة، رواه أحمد.

وسنة الرزق وبركة العمر في صلة الرحم، يقول المصطفى: «من أحب أن يبسط له في رزقه وينسأ له أثره فليصل رحمه»، رواه البخاري.

والصادق في البيع والشراء والمعاملات مبارك له في الكسب، مترادف عليه الخير، يقول النبي: «البيعان بالخيار ما لم يتفرقا، فإن صدقا وبيئنا بورك لهما في بيعهما، وإن كذبا وكتما مُحِبَّتْ بركة بيعهما، متفق عليه».

و الإسلام على الأسرة وحلول البركة فيها وعليها من أول نشأتها شرع الدعاء للزوجين بالبركة عند النكاح، يقول أبو هريرة رضي الله عنه: كان النبي إذا رقا الإنسان إذا تزوج قال له: «بارك الله لك، وبارك عليك، وجمع بينكما في خير»، رواه الترمذي وقال: حسن صحيح.

وأوفر الزوجات بركة ما قلت المؤونة في نكاحها، والزواج السعيد ما صاحبه اليسر والتسهيل، يقول المصطفى: «أعظم النساء بركة أيسرهن مؤونة»، رواه أحمد.

والزوجة المباركة هي المطيعة لله القائمة بحقوق زوجها في غير معصية الله. والولد المبارك هو الناشئ على طاعة ربه، المستمسك بسنة نبيه عليه الصلاة والسلام، الصائت لنفسه عن الذنوب والعصيان.

وإذا دخل رب الأسرة داره شرع إفشاء السلام على أهله رجاء البركة، يقول أنس رضي الله عنه: قال لي رسول الله: «يا بني، إذا دخلت على أهلك فسلم، تكن بركة عليك وعلى أهل بيتك»، رواه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح.

والرجل المبارك هو الذي ينتفع به حيثما حل، وإذا قرب العبد من ربه بورك في وقته وعمل أعمالاً كثيرة في زمن يسير. أبو بكر الصديق رضي الله عنه قبل صلاة الفجر عاد مريضاً وتبع جنازة وأطعم مسكيناً وأصبح صائماً، يقول أبو هريرة رضي الله

عنه: قال رسول الله: «من أصبح منكم اليوم صائماً»، قال أبو بكر: أنا، قال: «فمن تبع منكم اليوم جنازة»، قال أبو بكر: أنا، قال: «فمن أطعم منكم اليوم مسكيناً»، قال أبو بكر: أنا، قال: «فمن عاد منكم اليوم مريضاً»، قال أبو بكر: أنا، فقال رسول الله: «ما اجتمعت في امرئ إلا أدخل الجنة»، رواه مسلم.

وخير الصحبة صحبة الصالحين، وأزكى المجالس مجالس الذكر، تحضرها الملائكة، ويغفر لجليسها، «فتقول الملائكة لربها: فيهم فلان ليس منهم، وإنما جاء لحاجة»، قال: هم الجلساء لا يشقى بهم جليسهم، متفق عليه. فهذا من بركاتهم على نفوسهم وعلى جلسيهم.

والمال المبارك ما كثر خيرُه وتعددت منافعه وبُذِل في طرق البر والإحسان ابتغاء مرضاته، ومن قنع بربح حلال قليل وتحرى الصدق في معاملاته ظهرت البركة في ماله وفي أولاده، قال النبي: «من أخذه بحقه ووضع في حقه فبعم المعونة»، رواه البخاري.

وسرور الدنيا وبهجة زينتها لا تَمُ إلا بكسب حلال، والمال يكثر عدده بالبدل والعطاء في الخيرات، قال المصطفى: «ما نقصت صدقة من مال»، رواه مسلم. وقال عليه الصلاة والسلام: «أنفق ينفق عليك»، رواه البخاري. ومن أخذ ما أعطى بتعفف وغنى نفس من غير مسألة ولا استشراف له بالقلب بورك له فيه، قال: «من أخذه بطيب نفس منه بورك له فيه، ومن أخذه بإشراف نفس له لم يبارك له فيه»، رواه ابن حبان.

والبركة يتحررها العبد في مأكله في يومه وليلته، فالطعام المبارك ما أكلته مما يليك، وتجنبت الأكل من وسط الصحيفة، وذكرت اسم الله عليه، قال عليه الصلاة والسلام: «البركة تنزل وسط الطعام، فكلوا من حافتيه، ولا تاكلوا من وسطه»، رواه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح.

وأمر رسول الله بلق الأصابع والصحفة بعد الفراغ من الطعام رجاء البركة، وقال: «إنكم لا تدرون في أيها البركة»، رواه مسلم.

وفي الاجتماع على الطعام بركة، وفي التفرق نزغ لها، يقول وحشي بن حرب: قالوا: يا رسول الله، إننا ناكل ولا نشبع، قال: «قلعكم تفرقون»، قالوا: نعم، قال: «فاجتمعوا على طعامكم، واذكروا اسم الله، يبارك لكم فيه»، رواه أبو داود.

وسيد المياه وانفعها وبركها ماء زمزم، قال عليه الصلاة والسلام: «إنها مباركة، إنها طعام طعم»، رواه مسلم.

إنها المسلمون، اصطفى الله من الدهر أزمناً، ومن البقاع أمكنة، خصّها بالتشريف والبركة، فليلة القدر ليلة مباركة رفيعة القدر عظيمة المكانة، ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾ [الدخان: ٣]، وأوّل النهار بعد صلاة الفجر زمن الغنيمة المبارك ووقت نزول الأرزاق وحلول البركات، أقسم الله به في كتابه بقوله جلّ وعلا: ﴿وَالْيَلِ إِذَا عَسْعَسَ وَالصُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ﴾ [التكوير: ١٧، ١٨]، والنبي دعا بالبركة في بدؤ الصبح، قال عليه الصلاة والسلام: «اللهم بارك لأمّتي في بكرها، والنوم بين صلاة الصبح وشرق الشمس تفويث لأثرة اليوم».

وبيت الله الحرام مبارك، ليس في بيوت العالم ابرك منه ولا أكثر خيراً ولا أنوم ولا أنفع للخلائق، قال جلّ وعلا: ﴿إِنْ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ٩٦].

ومدينة المصطفى مدينة مباركة، للصلاة في مسجد النبي تعدل ألف صلاة فيما سواه، وصاعها ومدّها مبارك فيه، وتمرّ عاليتها شفاء، يقول النبي: «اللهم بارك لنا في مدينتنا، وبارك لنا في صاعنا ومدّنا» رواه مسلم، وفي لفظة له: «اللهم اجعل مع البركة بركتين»، وقال عليه الصلاة والسلام: «اللهم اجعل بالمدينة ضعفي ما جعلت بمكة من البركة» متفق عليه. قال النووي رحمه الله: «الظاهر أنّ البركة حصلت في نفس المكمل، بحيث يكفي المد فيها من لا يكفيه في غيرها. وهذا امرٌ محسوسٌ عند من سكنها».

وبارك الله في مواطن من أرضه كما في قوله تعالى: ﴿سَبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ الْأَيْمَانِ﴾ [الإسراء: ١].

والفضيلة الدائمة في كلّ زمان ومكان بالإيمان والعمل الصالح، وأي مكان وعمل كان أعون للشخص كان أفضل في حقه، يقول سلمان رضي الله عنه: «إِنَّ الْأَرْضَ لَا تَقْدِسُ أَحَدًا، وَإِنَّمَا يَقْدِسُ الرَّجُلُ عَمَلُهُ».

إنها المسلمون، إذا أظهر العباد ذنوباً تتابعت عليهم العقوبات، وكلّما قلت المعاصي في الأرض ظهرت فيها آثار البركة من الله، وانتشار المعاصي وفسادها سبب لنزع الخبرات والبركات، قال جلّ وعلا: ﴿وَأَنَّا اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَاءً غَدِيقًا لَنَقْتَنِهُ فِيهِ وَمَنْ يُغْرِضْ عَنْ نَجْرٍ بِهِ يَسْتَكْفَى عَذَابًا صَعَدًا﴾ [الجن: ١٦، ١٧].

وللمعصية أعظم تأثير في محو بركة المال

والعمر والعلم والعمل، يقول النبي: «وإن العبد ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه» رواه ابن ماجه، قال ابن القيم رحمه الله: «وفي الجملة فالمعصية تمحق بركة الدين والدنيا ممّن عصى الله، فلا تجد بركة في عمره ودينه وديناه».

ولا ينال ما عند الله إلا بطاعته، والسعادة في القرب من الله، وبالإكثار من الطاعات تحلّ البركات، وبالرجوع إليه تتفتح لك أبواب الأرزاق.

اعوذ بالله من الشيطان الرجيم: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الثَّرَى ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [الأعراف: ٩٦].

بارك الله لي ولكم في القرآن العظيم، ونفعني وإياكم بما فيه من الآيات والذكر الحكيم، أقول قولي هذا، وأستغفر الله لي ولكم ولجميع المسلمين من كلّ ذنب، فاستغفروه وتوبوا إليه، إنّه هو التواب الرحيم.

إنها المسلمون، محقّ البركة يجلب قلة التوفيق وفساد القلب، وأنفع الأشياء أبركها، ومن بارك الله فيه وعليه فهو المبارك، ولا ترتجى البركة فيما لم يأنّ به الشرع الحكيم. وبالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تزكو النفس وتصلح الأحوال وتحلّ البركات على المجتمعات، ومن القزم الصدق في البيان أقيت الحكمة على لسانه والسداد في أفعاله. ومن أخذ المال بغير حقه بار نفعه، قال النبي: «ومن أخذه بغير حقه كان كالذي ياكل ولا يشبع» رواه البخاري.

والربا عديم النفع ماحقّ للمال مُجلب للهم، يجري أكّله خلف سراب، قال سبحانه: ﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ﴾ [البقرة: ٢٧٦].

والحلف منقعة للسلعة ممحقّ للكسب، ومنع الصدقة خشية النفاق تلف للمال، قال: «اللهم اعط ممسكاً تلقاً» رواه البخاري.

فالزم جانب العبودية والاتباع، وابتعد عن المحرمات والشبهات في المال وغير المال، يبارك لك في الأخذ والعطاء.

ثمّ اعلّموا أنّ الله أمركم بالصلاة والسلام على نبيه، أمّال في محكم التنزيل: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب: ٥٦].

اللهم صلّ وسلّم وبارك على نبيّنا محمد، وارض اللهم عن خلفائه الراشدين

هدف

المؤمن

كتبه/ صلاح عبد المعبود

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله والله وصحبه ومن والا .. وبعد

فإن المؤمن لا يعيش في هذه الدنيا تائها كالريشة في مهب الريح يحركها الهواء في كل مكان، بل له في هذه الدنيا مقصد محدد وغاية واضحة، يكرس حياته وقوته ووقته وماله في سبيل الحصول عليها والوصول إليها، وغاية خلق الإنسان هي عبادة الله وحده بلا شريك وغاية المسلم في هذه الدنيا هي الحصول على رضا الله تعالى والفوز بالجنة والنجاة من عذابه وعقابه.

والمؤمن يعرف أن خالقه هو الله رب العالمين، وأنه خلقه ليوحد ويعبد ويصرف جميع همته ووقته من أجل رضا، وأنه راجع إليه وحيدا مجردا من الولي والشقيق، فإذا عرف ذلك وأيقن به فستستقيم حركاته في هذه الحياة وتستقيم معها نظراته للأشياء والأحداث والأشخاص. وتلك هي أوليات العقيدة التي تنطبع في وجدان المؤمن وعلى أساسها يتحركون ويبينون تصوراتهم الصحيحة لما حولهم وما يجري من بين أيديهم ومن خلفهم.

وإن الطامة الكبرى التي تنزل بالعبد هي أن يجهل مقصد وجوده والغاية من خلقه، فذلك شر ووبال، وخيبة وخسارة وخسران. ومن كانت عينه على العاية والهدف فإنه لا يضل أبدا ولا يسلك سبيلا لا يؤدي به إلى العاية المقصودة والهدف المحدد.

إن المسلم يهدف إلى أن تتصاع الدنيا كلها لدين الله وأمره ونهيه، فلا يرى الحياة إلا محرابا يسبح فيه بحمد الله، وتتوق نفسه إلى اصطباغ الحياة بشعائر الإسلام وسننه، وهذه هي نية الخير الباعثة على العمل الصالح والحركة الصحيحة بمنهج الله في أرضه، فالمسلم لا يريد ملكا ولا يطمع في دنيا ولا تهفو نفسه إلى وجاهة ورياسة ولا شهوة وشهرة.

ولا مال ولا اجر، بل يقول للناس جميعا إن اجري إلا على رب العالمين، لا أريد منكم جزاء ولا شكورا. وهكذا كان رسول الله ﷺ، فقد رفض الملك والرياسة وجاهد في سبيل دينه حتى آتاه اليقين، وربى أمته على الدعوة ومنهج الحق، لأن الهدف هو التمكن من القلوب وليس التمكن من القوالب، فالقلوب هي التي تحرك الأبدان وتهيمن على حركة الجوارح، وهي المضغعة التي لو صلحت لصلح الجسد كله، ولو فسدت لفسد الجسد كله، فالقلب هو جهاز الاستقبال لجميع الأوامر والنواهي، والجوارح لا تتحرك إلا بسلطان القلب، ولا سبيل لإقامة الدين في الأرض إلا بإقامته في النفوس أولا، ومهمة الدعاة في هذا الزمان هي العودة بالامة إلى الدرجة التي تركها عليها النبي ﷺ، من ثبات الإيمان وصحة اليقين ودوام الذكر والطاعة والتحلى بالخلق الحسن والورع عن الشبهات والزهد في حطام الدنيا القاني، والرغبة فيما عند الله من النعيم الباقي، فالامة الآن في حالة تحلل ظاهر من شرائع الدين، فكم من اذان يؤذن للصلاة والناس في بيوتهم ومتاجرهم وطرقاتهم لا يبالون بداعي الله تعالى الذي يدعوهم إلى الفلاح، وكم من مفطر جهارا عيانا في نهار رمضان لا يستحي ولا يخجل من حرمة الشهر الكريم، وفريضة الزكاة تكاد تكون معطلة عند كثير ممن يملكون النصاب - إلا من رحم ربي - وكم من مستطيع لا يؤدي فريضة الحج؛ فهذه الامة قد طال رقادها وتراكت عليها الغفلات واشغلت بالشهوات وانصرفت عن التضحية والجهاد، والمقصود الآن هو إزالة الران الذي تراكم من طول السنين الغامرة، وإعادة الامة إلى ربها وتصحيح معتقداتها وبقبها، حتى تنظر إلى الدنيا بظرة أهل الإيمان، وتقيس حقائق الأمور بما في كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ، وعندئذ يغير الله حال الامة إلى أحسن حال قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بَقِوْهُ حَتَّىٰ يَغْيِرُوا مَا بَأْنَفْسَهُمْ﴾ [الرعد: ١١]. إن الشط الحاصل في الامة ينشأ من غموض الهدف أو التواء المقاصد، ومن لا يعرف هدفه ولا غايته فإنه يضيع وقته وجهده ولا تحصل على شيء، وهذا ما يفسر - غالبا - ضياع السنين والجهود في أودية التيه والتخبط دون الوصول إلى ثمرة ملموسة أو نتيجة واضحة.

لقد وعد الله بالتمكن في الأرض، والله لا يخلف الميعاد، ولكنه جعل لهذا التمكن مؤهلات وصفات - من اليقين والإيمان وصحة السلوك والعمل - لابد أن تتوفر في أهلها. فلا ينتظر من أهل الإيمان إلا الجهد المخلص والسعي الدؤوب في تحصيل هذه المؤهلات ليكونوا أهلا للنصرة والتأييد وعندئذ فإن نصر الله قريب، والله من وراء القصد...

درر البحار من صحيح الأحاديث القصار

الف حديث كل ثلاث سنة

العدد على حتم



بحمد والله وتوفيقه بدانا منذ الشهر الماضي في نشر مشروع حفظ السنة والذي يهدف إلى نشر ثلاثين حديثا كل عدد من الأحاديث القصيرة الصحيحة حتى يتسنى حفظ ألف حديث كل ثلاث سنوات، وسوف يتم إجراء مسابقة في حفظ الأحاديث نهاية كل عام وإعطاء جوائز عظيمة وقيمة للفائزين.

نفعلنا الله وإياكم وجعلنا من حفاظ سنة رسوله صلى الله عليه وسلم.

والبكم هذه الأحاديث:

٣١- «الْحَيَاءُ لَا يَأْتِي إِلَّا بِخَيْرٍ».

٣٢- «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَشَدَّ حَيَاءً مِنَ الْعَنَزَاءِ فِي خَيْرِهَا».

٣٣- «أَيُّمَا رَجُلٍ قَالَ لِأَخِيهِ يَا كَافِرُ فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدُهُمَا».

٣٤- «إِنْ أَهْوَنَ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِرَجُلٍ نَوَّضِعُ فِي أَحْمَصِ قَدَمَيْهِ جَمْرَةً يَغْلِي مِنْهَا دِمَاعُهُ».

٣٥- «خَالَفُوا الْمُشْرِكِينَ، وَفَرَّوْا اللَّحَى، وَأَخْفَوْا الشُّوَارِبَ».

٣٦- «التَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ».

٣٧- «إِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ ثَمَرِ الْكَلْبِ، وَمِهْرِ الْبَغِي، وَخَلْوَانِ الْكَاهِنِ».

٣٨- «الْحَلْفُ مَنْقُوعَةٌ مَنَحْقَةٌ لِلْبِرَّةِ».

٣٩- «مَنْ أَخَذَ شَبْرًا مِنَ الْأَرْضِ ظَلَمًا فَإِنَّهُ يَطْوِقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ».

٤٠- «لَا يَقْضِيَنَّ حَكَمَ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضْبَانٌ».

٤١- «مَنْ أَحْنَتْ فِي أَمْرَيْنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ».

٤٢- «يَسْرُوا وَلَا تَعْسُرُوا، وَبَشَرُوا وَلَا تَنْفَرُوا».

لا تمثّلوا لبقاء العدو فإذا لقيتم العدو فاصبروا.

[متفق عليه من حديث أبي هريرة]

لغدوة في سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها.

[متفق عليه من حديث ابن مسعود]

٤٥- «إِنْ ابْغَضَ الرَّجَالُ إِلَى اللَّهِ الْأَلَدَ الْخَصْمَ».

[متفق عليه من حديث عائشة]

«لَا يَزَالُ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ مِنَ اللَّهِ وَهْظٌ ظَاهِرُونَ».

[متفق عليه من حديث المعيرة بن شعبة]

٤٦- «إِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ».

[متفق عليه من حديث أبي ثعلبة]

٤٧- «إِذَا شَرِبَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَنَفَّسْ فِي الْإِنَاءِ».

[متفق عليه من حديث أنس]

٤٨- «إِنْ الْمُؤْمَرُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ وَالْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ».

[متفق عليه من حديث أبي هريرة]

٤٩- «مَنْ لَبِسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا فَلَنْ يَلْبِسَهُ فِي الْآخِرَةِ».

[متفق عليه من حديث أنس]

٥٠- «لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى مَنْ جَزَّ ثَوْبُهُ خِيَلًا».

[متفق عليه من حديث ابن عمر]

٥١- «لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ تَمَاتِيلُ».

[متفق عليه من حديث أبي طلحة]

٥٢- «أَوَّلُ مَا يُقْضَى بَيْنَ النَّاسِ بِالْأَمْوَالِ».

[متفق عليه من حديث ابن مسعود]

٥٣- «إِنَّاكَ وَالنَّخْلُ عَلَى الْمَاءِ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَرَأَيْتَ الْحَمَى قَالَ الْحَمَى الْمَوْتُ».

[متفق عليه من حديث عتبة عامر]

٥٤- «لَا يُقِيمُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَجْلِسِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ مَكَانَهُ».

[متفق عليه من حديث ابن عمر]

[متفق عليه من حديث أبي هريرة]

٥٥- «الْعَيْنُ حَقٌّ».

٥٦- «إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً فَلَا يَتَنَاجَى اثْنَانِ ذُو الثَّالِثِ».

[متفق عليه من حديث ابن عمر]

٥٧- «فِي الْحَبَّةِ السُّودَاءِ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ».

[متفق عليه من حديث أبي هريرة]

٥٨- «تَقْطَعُ يَدُ السَّارِقِ فِي رُبْعِ دِينَارٍ».

[متفق عليه من حديث عائشة]

«مَنْ حَبَّرَ عَارِضًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ عَزَا، وَمَنْ خَلَّفَ عَارِضًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَخِيرٌ فَقَدْ عَزَا».

[متفق عليه من حديث زيد بن خالد]

هذا ما وفقى الله إليه والعلّامون التّالين في الحلقة القادمة إن شاء الله والله وحده من وراء الغصن.

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله واله وصحبه
ومن اهتدى بهداه وبعد: وقفنا في الحلقة السابقة مع علم
اسباب النزول، وذكرنا انه ينقسم إلى قسمين: ابتدائي
وسببي، وقلنا ان الطريق الوحيد لمعرفة اسباب النزول هو
النقل الصحيح، وأوضحنا ان سبب النزول قد يُعبر عنه
بالتصريح بلفظ السبب فيقال «سبب نزول الآية كذا» او يفهم
من المعنى بان يُقال «نزلت هذه الآية في كذا»، وقد يؤتى بفاء
داخله على مادة نزول الآية فيقال: «فانزل الله» او تاتي الآيات
جواباً على سؤال.

وفي هذه الحلقة إن شاء الله تعالى نذكر من صور اسباب
النزول

١- تعدد الاسباب والنزول واحد

قد تتعدد الروايات في سبب نزول آية واحدة وهذه
الحالة لها صور أربع :

أ- صورة الأولى

وهي ما صحت فيه إحدى الروايتين دون الأخرى
فحكمها الاعتماد على الصحيحة في بيان السبب، ورد
الأخرى غير الصحيحة. مثال ذلك ما أخرجه الشيخان
وغيرهما عن جندب قال: اشتكى (مرض) النبي ﷺ فلم يقم
ليلة أو ليلتين، فأتته امرأة فقالت: يا محمد، ما أرى شيطانك
إلا قد تركك. فانزل الله: ﴿وَالضُّحَى (١) وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى (٢)
مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾ [الضحى: ١-٣].

وأخرج الطبراني وابن أبي شيبة عن حفص بن ميسرة
عن امه عن امها وكانت خادماً رسول الله ﷺ أن جروا (كلب
صغير) دخل بيت النبي ﷺ، فدخل تحت السرير فمات فمكث
النبي ﷺ أربعة أيام لا ينزل عليه الوحي، فقال: يا خولة، ما
حدث في بيت رسول الله ﷺ، جبريل لا يأتيني. فقلت في
نفسي: لو هيات البيت وكنتسيه، فاهويت بالمكنسة تحت
السرير، فأخرجت الجرؤ، فجاء النبي ﷺ ترعداً لحية، وكان
إذا نزل عليه أخذته الرعدة. فانزل الله: ﴿وَالضُّحَى﴾ إلى
قوله: ﴿فَتَرَضَى﴾ فتحن بين هاتين الروايتين تقدم الأولى في
بيان السبب لصحتها، دون الثانية لأن في إسنادها من لا
يعرف. قال ابن حجر: «قصة إبطاء جبريل بسبب الجرؤ
مشهورة، لكن كونها سبب نزول الآية غريب، وفي إسنادها من
لا يعرف، فالعتمد الصحيح.. اهـ.

ب- صورة الثانية

وهي صحة الروايتين كليهما وإحداهما مرجح
فحكمها أن تأخذ في بيان السبب بالراجحة دون المرجوحة،
والمرجح أن تكون إحداهما أصح من الأخرى أو أن يكون
راوي إحداهما مشاهداً للقصة دون راوي الأخرى، يوضح ذلك

مختارات من علوم القرآن



أسباب النزول

الحلقة الثالثة

كتاب

القرآن

جبريل عليه السلام وأنزل عليه : ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ
أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهَادَةٌ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾ حتى
بلغ : ﴿إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [النور: ٦ - ٩].

وأخرج الشيخان - واللفظ للبخاري - عن سهل
بن سعد أن عويمراً أتى عاصم بن عدي وكان سيد
بني عجلان ، فقال : كيف تقولون في رجل وجد مع
امراته رجلاً ، أيقنته فتقتلونه ، أم كيف يصنع ؟
سألني رسول الله ﷺ عن ذلك ، فأتى عاصم النبي
ﷺ ، فقال : يا رسول الله - وفي رواية مسلم
فسأل عاصم رسول الله ﷺ - فكره رسول الله ﷺ
المسائل وعابها ، فقال عويمر : والله لا أنتهي
حتى أسأل رسول الله ﷺ عن ذلك ، فجاءه عويمر
، فقال : يا رسول الله ، رجل وجد مع امراته رجلاً
أيقنته فتقتلونه ، أم كيف يصنع ؟ فقال رسول الله
ﷺ : قد أنزل الله القرآن فيك وفي صاحبك ،
فامرهما رسول الله ﷺ بالملاعنة بما سمى الله في
كتابه فلا عنها .

فهاتان الروايتان صحيحتان ، ولا مرجح
لإحداهما على الأخرى ، ومن السهل أن نأخذ
بكلتيهما لقرب زمانيهما ، على اعتبار أن أول من
سأل هو هلال بن أمية ، ثم تبعه عويمر قبل
إجابته . فسال بواسطة عاصم مرة وبنفسه مرة
أخرى ، فأنزل الله الآية إجابة للحائذين معاً . ولا
ريب أن إعمال الروايتين بهذا الجمع ، أولى من
إعمال إحداهما وإهمال الأخرى إذ لا مانع يمنع
الأخذ بهما على ذلك الوجه ثم لا يجوز أن نردهما
معاً ، لأنهما صحيحتان ولا تعارض بينهما ، ولا
يجوز أيضاً أن نأخذ بواحدة ونرد الأخرى . لأن
ذلك ترجيح بلا مرجح فتعين المصير إلى أن نأخذ
بهما معاً . وإليه جنح النووي وسبقه إليه
الخطيب فقال : «لعلهما اتفق لهما ذلك في وقت
واحد» .

ويمكن أن يفهم من الرواية الثانية أن آيات
الملاعنة نزلت في هلال أولاً ، ثم جاء عويمر فافتاه
الرسول ﷺ بالآيات التي نزلت في هلال . قال ابن
الصباغ : قصة هلال ثببت أن الآية نزلت فيه أولاً .
وأما قوله ﷺ لعويمر : «إن الله أنزل فيك وفي
صاحبك» . فمعناه ما نزل في قصة هلال ، لأن ذلك
حكم عام لجميع الناس .

الصورة الرابعة

وهي استواء الروايتين في الصحة ، دون
مرجح لإحداهما دون إمكان للأخذ بهما معاً لبعده

الروايتان اللتان ذكرناهما في التعبير عن سبب
النزول وهو ما أخرجه البخاري عن ابن مسعود
قال : «كنت أمشي مع النبي ﷺ بالمدينة وهو
يتوكأ على عسيب ، فمر بفر من اليهود ، فقال
بعضهم : لو سألتموه . فقال : حدثنا عن الروح ،
فقام ساعة ورفع رأسه ، عرفت أنه يوحى إليه ،
حتى صعد الوحي ، ثم قال : ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ
رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾» ، وما أخرجه
الترمذي وصححه عن ابن عباس قال : «قالت
قريش لليهود ، اعطونا شيئاً نسال هذا الرجل ،
فقالوا : اسألوه عن الروح ، فسألوه ، فأنزل الله :
﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ فهذا الخبر الثاني يدل
على أنها نزلت بمكة وأن سبب نزولها سؤال
قريش إياه . أما الأول فصريح في أنها نزلت
بالمدينة بسبب سؤال اليهود إياه ، وهو أرجح من
وجهين : أحدهما أنه رواية البخاري ، وأما الثاني
فإنه رواية الترمذي ، ومن المقرر أن ما رواه
البخاري أصح مما رواه غيره . ثانيهما أن راوي
الخبر الأول وهو ابن مسعود كان مشاهد القصة
من أولها إلى آخرها كما تدل على ذلك الرواية
الأولى ، بخلاف الخبر الثاني فإن رواية ابن عباس
لا تدل على أنه كان حاضراً للقصة ، ولا ريب أن
للمشاهدة قوة في التحمل وفي الأداء ، وفي
الاستيثاق ليست في غير المشاهدة ومن هنا
أعطينا الرواية الأولى ، وأهملنا الثانية

الصورة الثالثة

وهي ما استوى فيه الروايتان في الصحة ،
ولا مرجح لإحداهما لكن يمكن الجمع بينهما ، بأن
كلا من السببين حصل ونزلت الآية عقب
حصولهما معاً . لتقارب زمانيهما - فحكم هذه
الصورة أن نحمل الأمر على تعدد السبب لأنه
الظاهر ولا مانع يمنعه .

قال ابن حجر : «لا مانع من تعدد الأسباب» .
مثال ذلك ما أخرجه البخاري من طريق عكرمة عن
ابن عباس أن هلال بن أمية قذف امراته عند النبي
ﷺ بشريك بن سحماء . فقال النبي ﷺ : «البينة
أو حد في ظهرك» . فقال : يا رسول الله ، إذا وجد
أحدنا مع امراته رجلاً ينطلق بلبتس البينة . وفي
رواية أنه قال : والذي بعثك بالحق إنني لصديق ،
ولينزلن الله تعالى ما يُبرئ ظهري من الحد ، فنزل

بالإتفاق، فإن المشركين لما سالوه عن ذي القرنين وعن اهل الكهف قيل ذلك بمكة وأن اليهود امروهم ان يسالوه عن ذلك ، فانزل الله الجواب كما قد بسط في موضعه .

وكذلك ما ورد في ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ انها جواب للمشركين بمكة وانها جواب لاهل الكتاب بالمدينة . وكذلك ما ورد في الصحيحين من حديث المسيب لما حضرت ابا طالب الوفاة ، وتلكا عن الشهادة ، فقال رسول الله ﷺ : «والله لاستغفرن لك ما لم أنه . فانزل الله : ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَى قُرْبَى ﴾ [التوبة: ١١٣] ، وانزل الله في ابي طالب : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ ﴾ [القصص: ٥٦] ، وهذه الآية نزلت في آخر الامر بالإتفاق وموت ابي طالب كان بمكة، فيمكن انها نزلت مرة بعد أخرى ، وجعلت أخيراً في «التوبة».

ثانياً: الحكمة من تكرار النزول

والحكمة في هذا كله انه قد يحدث سبب من سؤال أو حادثة تقتضي نزول آية، وقد نزل قبل ذلك ما يتضمنها ، فتؤدى تلك الآية بعينها إلى النبي ﷺ تذكيراً لهم بها، وبانها تتضمن هذه ، والعالم قد يحدث له حوادث فيتذكر احاديث وآيات تتضمن الحكم في تلك الواقعة وإن لم تكن خطرت له تلك الحادثة قبلاً ، مع حفظه لذلك النص.

وهناك حكمة عالية في هذا التكرار ، وهي تنبيه الله لعباده ولفت نظرهم إلى ما في طي تلك الآيات المكررة من الوصايا النافعة، والقوائد الجمة التي هم في أشد الحاجة إليها .

فخواتيم سورة النحل (وهي الثلاث الآيات الأخيرة) نلاحظ ان الحكمة في تكرارها هي تنبيه لعباده ان يحرصوا على العمل بما احتوته من الإشارة السامية في تحري العدالة، وضبط النفس عند الغضب، ومراقبة الخالق حتى في القصاص من الخلق ، والتذرع بالصبر والثبات والإعتماد على الله والثقة بتأييده ونصره، لكل من اتقاه واحسن في عمله، اضاف إلى هذه الحكم ما ذكره الزركشي من ان تكرار النزول تعظيم لشان المكر وتذكير به خوف نسيانه .

الزمان بين الأسباب - فحكمها ان نحمل الامر على تكرار نزول الآية بعدد اسباب النزول التي تحدثت عنها هاتان الروايتان، او تلك الروايات لأنه إعمال لكل رواية، ولا مانع منه.

قال الزركشي : «وقد ينزل الشيء تعظيماً لشانه ، وتذكيراً عند حدوث سببه خوف نسيانه» . مثال ذلك ما أخرجه البيهقي والبخاري عن ابي هريرة ان النبي ﷺ وقف على حمزة حين استشهد وقد مثل به ، فقال : لأمثلن بسبعين منهم مكانك . فنزل جبريل والنبي ﷺ واقف - بخواتيم سورة النحل : ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ ﴾ إلى آخر السورة وهن ثلاث آيات .

وأخرج الترمذي والحاكم عن ابي بن كعب قال : لما كان يوم أحد اصيب من الانصار اربعة وستون ومن المهاجرين ستة منهم حمزة ، فمثلوا به ، فقالت الانصار : لئن اصبنا منهم يوماً مثل هذا لأزوين (لنزیدن) عليهم . فلما كان يوم فتح مكة أنزل الله : ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ ﴾ الآية . فالرواية الأولى تفيد ان الآية نزلت في غزوة أحد ، والثانية تفيد انها نزلت يوم فتح مكة ، على حين ان بين غزوة أحد وغزوة الفتح الأعظم خمس سنوات فبعد ان يكون نزول الآية كان مرة عقبهما معاً . وإن لابد لنا من القول بتعدد نزولها مرة في أحد ومرة في يوم الفتح .

فيما نزل مكرراً

وقد ينزل الشيء مرتين تعظيماً لشانه ، وتذكيراً به عند حدوث سببه خوف نسيانه ، وهذا كما قيل في الفاتحة نزلت مرتين : مرة بمكة ، وأخرى بالمدينة ، وكما ثبت في الصحيحين عن ابي عثمان النهدي عن ابن مسعود: ان رجلاً اصاب من امرأة قبيلة، فأتى النبي ﷺ فأخبره ، فانزل الله تعالى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ﴾ فقال الرجل: إني هذا ، فقال : بل لجميع امتي . فهذا كان في المدينة ، والرجل قد ذكر الترمذي او غيره انه ابو اليسر ، وسورة هود مكية بالإتفاق ، ولهذا أشكل على بعضهم هذا الحديث مع ما ذكرنا ، ولا إشكال ؛ لأنها نزلت مرة بعد مرة ، ومثله ما في الصحيحين عن ابن مسعود في قوله تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ ﴾ انها نزلت لما ساله اليهود عن الروح وهو في المدينة ، ومعلوم ان هذه في سورة «سبحان» وهي مكية

كَيْفَ

تَقْرَأُ

الْعَقِيدَةَ؟

إعداد: د. محمود عبد الرزاق

• الحلقة السادسة

الحمد لله الذي رضى لنا الإسلام ديناً،
ونصب لنا الأئمة على صحته برهاناً مبيناً،
وأوضح السبيل إلى معرفته واعتقابه حقاً

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا
شريك له، ولا ضد له، ولا تد له، ولا صاحبة
له، ولا ولد له، ولا شبه له، ولا كفؤ له.

وأشهد أن محمداً عبده ورسوله
وصفوته من خلقه، وأمينه على وحيه،
دلالة، وأوضح حجة، وابن برهان، أما
بعد.

فموضوعنا اليوم نستكمل فيه عرض
المنهج السليم لفهم عقيدة أهل السنة
نعتد على قرآن وسنة بفهم سلف الأمة.

القاعدة السادسة

التي نفهم من خلالها العقيدة الصحيحة
التي كان عليها سلفنا الصالح: عدم المساس
بأصل الإسلام وهو التوحيد، والمقصود به
إفراد الله عما سواه، فالآيات القرآنية
والأحاديث النبوية جاءت في جملتها
وتفصيلها بالدعوة إلى توحيد الله، سواء كان
ذلك في توحيد الربوبية وإفراده بالخلق
والأمر، كما قال: ﴿الْأَلَهُ الْخَلْقِ وَالْأَمْرِ تَبَارَكَ
اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٥٤]، أو كان في
توحيد العبادة، كما قال: ﴿وَمَا أَمْرُوا إِلَّا
لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ خُنْفَاءً وَيَقِينُوا
الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾
[البينة: ٥]، فلا ينبغي الخضوع عن محبة
ورغبة لأحد إلا لله وحده، فلا شريك له في
العبادة.

والدعوة إلى توحيد الله أيضاً تكون في
الإيمان بما أثبتته الله لنفسه من أنواع الكمالات
في الأسماء والصفات، فلا بد من إفراد الله
سبحانه وتعالى بذاته وصفاته وأفعاله، عن
الأكيسة والقواعد والقوانين التي تحكم نوات
المخلوقين وصفاتهم وأفعالهم، والدليل على
ذلك من القرآن قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ
وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾، فبين سبحانه انفراده
عن كل شيء من أوصاف المخلوقين بجميع ما
ثبت له من أوصاف الكمال والجلال، وقال
تعالى في أول سورة الإخلاص: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ
أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١]، وقال في نهايتها مبيناً
معنى الأحدية: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾
[الإخلاص: ٤]، أي أن الأحده هو المنفرد
بأوصاف الكمال، الذي لا مثيل له فنحكم على
كيفية أوصافه من خلاله، ولا يستوي مع سائر
الخلق فيسري عليه قانون أو قياس أو قواعد
تحكمه كما تحكمهم؛ لأنه المتصف بالتوحيد
المنفرد عما يحكم العبيد.

وقال تعالى: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ [مريم:
٦٥]، أي: هل تعلم له شبيهاً مناظراً يدانيه أو
يساويه، أو يرقى إلى سمو ذاته وصفاته
وأفعاله، وعلى ذلك فلا يمكن بحال من الأحوال،
أن نخضع أوصاف الله لما يحكم أوصاف

البشر من قواني أو نجعل أوصاف
البشر تشبه أوصاف الله عز وجل،
تحت أي ادعاء أو فكر أو ذوق أو
كشف فالذين وحدها ربهم اعتمدوا
على القرآن والسنة بفهم سلف الأمة
في إثبات توحيدهم واعتبروا أن ما
ورد في وصف الله ينفسد به ولا
يشاركة فيه غيره، أما التوحيد الذي
يجوز فيه صاحبه كفر فرعون
وإبليس في عصيانهما الأمر الإلهي،
بل يرى صاحبه أن فيهما مثالا
للفتوة الحقّة، فإبليس لما عصى الله
بامتناعه عن السجود لآدم، إنما
عصى الأمر لأنه أبى أن يسجد إلا
لله، فهو عنده من الموحدين الذين
يتحملون نار جهنم ويسعدون
بالبقاء فيها من أجل حبهم لربهم،
فإبليس في نظر الحسين بن منصور
الحلاج كان مجيبا لله لا عاصيا،
وكان إبليس مقدسا لأمر الله معظما
للأمر.

يقول الحلاج: «فصاحبي
واستاذي إبليس وفرعون، فإبليس
هدد بالنار وما رجع عن دعواه،
وفرعون أغرق في اليم وما رجع عن
دعواه، وإن قتلت أو صلبت أو قطعت
يدي ورجلي ما رجعت عن دعوي»
وثبت عنه أنه قال أيضا:

أنا من أهوى ومن أهوى أنا
نحن روحان حللنا بدنا
فإذا ابصررتني أبصرته
وإذا ابصرته ابصرتنا

وقريب من فعل الحلاج، ما
يرى عن بعض الصوفية كابى
الحسين النوري في تفضيله نباح
الكلب على تكبير المؤذن، فلما سمع
المؤذن دعا عليه قائلا: اللعنة عليك،
ولما سمع نباح الكلاب فقال: ليبيك
وسعديك، وسئل عن ذلك، فقال: أما
المؤذن فأننا أغار عليه أن يذكر الله،

وهو غافل يأخذ عليه الأجرة ولولا
الأجرة من حطام الدنيا لما ذكر الله،
فلذلك قلت له: اللعنة عليك، وقد قال
الله تعالى: ﴿وَأَنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسْمَخَ
بِحِفْظِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ شَبِيحَهُمْ﴾
[الإسراء: ٤٤]، فالكلب وكل شيء
يذكرون الله بلا رياء ولا سمعة ولا
طلب للعوض.

وفي هذا الكلام وأمثاله هدم
لمعاني الكتاب والسنة، واستهزاء
بتوحيد الله فالمخلوقات تسبح
بالاستجابة الأولى لأمر الله، فقد
اختارت في بداية الأمر قبول الطاعة
الدائمة، كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى
إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا
وَلِلْأَرْضِ الْإِنِّي أَنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا
أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ [فصلت: ١١].

أما الإنسان فهو حامل الأمانة،
مستخلف في الأرض، مريد حر مكلف
باتباع الشرع على سبيل الابتلاء،
فلا بد من السعى والمجاهدة وتنفيذ
ما أمر الله به في القرآن والسنة،
وتصديق ما جاء فيها من أخبار عن
الله وأوصافه وأفعاله وسائر ما ورد
عن عالم الخيب، أما خلط المسائل
والتلبس في أصول التوحيد فلا
يجتمع أبدا مع الاعتماد على القرآن
والسنة بفهم سلف الأمة، فابن عربي
الصوفي يجعل تنزيه الله جهلا
وسوء أدب، يقول: اعلم أن السريه
عند أهل الحقائق في الجناح الإلهي،
عين التحديد والتقييد، فأنزله إما
جاهل وإما صاحب سوء أدب، وهو
كمن آمن ببعض وكفر ببعض، فقال:
فإن قلت بالتنزيه كنت مقيدا
وإن قلت بالتشبيه كنت محددا
وإن قلت بالأمرين كنت مسددا
وكنت إما في المعارف سيذا
وللحديث بقية إن شاء الله
تعالى.

بشر من قواني أو نجعل أوصاف
البشر تشبه أوصاف الله عز وجل،
تحت أي ادعاء أو فكر أو ذوق أو
كشف فالذين وحدها ربهم اعتمدوا
على القرآن والسنة بفهم سلف الأمة
في إثبات توحيدهم واعتبروا أن ما
ورد في وصف الله ينفسد به ولا
يشاركة فيه غيره، أما التوحيد الذي
يجوز فيه صاحبه كفر فرعون
وإبليس في عصيانهما الأمر الإلهي،
بل يرى صاحبه أن فيهما مثالا
للفتوة الحقّة، فإبليس لما عصى الله
بامتناعه عن السجود لآدم، إنما
عصى الأمر لأنه أبى أن يسجد إلا
لله، فهو عنده من الموحدين الذين
يتحملون نار جهنم ويسعدون
بالبقاء فيها من أجل حبهم لربهم،
فإبليس في نظر الحسين بن منصور
الحلاج كان مجيبا لله لا عاصيا،
وكان إبليس مقدسا لأمر الله معظما
للأمر.

يقول الحلاج: «فصاحبي
واستاذي إبليس وفرعون، فإبليس
هدد بالنار وما رجع عن دعواه،
وفرعون أغرق في اليم وما رجع عن
دعواه، وإن قتلت أو صلبت أو قطعت
يدي ورجلي ما رجعت عن دعوي»
وثبت عنه أنه قال أيضا:

أنصار السنة ودورها

والفنانون والفنانات يرون الحل في مزيد من أفلام الدعارة والأغاني الهابطة التي تقلل نسبة العائدين إلى الله فإن كثرة الثائنين تزج الفنانين!! وقد اكتشفت الجهات الأمنية أن كثيراً من الفنانين متورطون في بيع وشراء وشرب الهيروين!! ولو كان هناك إنصاف لاتجهت الهمم إلى إخراج فيلم سينمائي عن الفنانين وتعاطي الهيروين قبل إخراج فيلم الإرهاب والكياب!! وصحف المعارضة يرون الحل في مزيد من الديمقراطية بدلاً من المواجهة!! وأقلام العبيد تؤيد كل القرارات وتبارك جميع الاقتراحات!!

ونحن نرى الحل في مجتمع الطاعة الذي كان ينال فيه أمير المؤمنين تحت الشجرة لا يخشى أحداً إلا الله!!

كيف نبني مجتمع الطاعة؟

إن الناظر في واقعنا ومجتمعنا يرى أن بعضنا يدعو إلى الخير ويأمر به ويدل عليه ويثمر ذلك أمناً واستقراراً.

وفي المجتمع من يدعو إلى الشر ويبسر أسبابه ويفتح أبوابه: ويثمر ذلك عنفاً وإرهاباً!!

وبعبارة أخرى: منا من يبني ومنا من يهدم!

فأما الذين يبنون: فإنهم يعملون في صمت بعيداً عن الأضواء.

وأما الذين يهدمون من دعاة الشر وحملة أقلامه فإنهم يدعون إلى حوار لا يقوم على حجة ولا يستند إلى دليل ولا يؤمن فيه بالكلام!!

وأنصار السنة تقوم بدور متميز في الوصول إلى مجتمع الطاعة وهو مجتمع الأمن والاستقرار رغم ما يعترض طريقها من معوقات.

إننا ندعو إلى التوبة، وكل تائب إلى الله فهو لبنة في بناء مجتمع الاستقرار.

وعندما يتوب اللصوص يامن الناس على أموالهم وأرواحهم.

وعندما يتوب مدمنو المخدرات والمخدخون يزيد نحل الأسرة أضعافاً! ويزيد الإنتاج الذي يثمر استقراراً اقتصادياً وأمنياً!

وإذا تاب المتصوفة وأرباب الموالد فإن ذلك معناه الإقلاع عن أكل أموال الناس بالباطل وتحويل الأيدي العاطلة إلى أيدي عاملة.

وتوبة الشباب بصفة عامة تحول بينهم وبين الإفساد في الأرض.

وتوبة المتبرجة تمنع من تكرار حادث العتبة!!

الحمد لله الذي أحاط بكل شيء علماً

وخصني كل شيء حسداً وحسداً أو حسداً

على رسوله الذي هو بالمومنين رءوف رحيم

وبعد..

فإن جماعة أنصار السنة المحمدية التي

أسست دعوتها على تقوى من الله ورضوان

في غنى عن التعريف والبيان، وقد أصبح

أبناء مجتمعنا يعرفونها إلا قليلاً منهم!

فضلاً عن انتشارها خارج مصر حتى طار

نكرها في المشارق والمغارب

ونظراً لما تميزت به دعوة أنصار السنة من الحكمة والموعظة الحسنة، والبصيرة، والتمسك بالكتاب والسنة، واتباع منهج السلف والبعد عن الخرافات والبدع.

نظراً لهذا كله فقد أقبل المسلمون بعامية - والشباب بخاصة - على هذه الدعوة المباركة التي تحمل في ذاتها مقومات الدعوة الناجحة وعلى رأسها توفيق الله عز وجل للقائمين بها

ولسنا نزعم لأنفسنا أننا وحدنا أصحاب السبق في الميدان! لكن توجد جماعات أخرى تقوم بالدعوة إلى الله، ومنهجنا يشتمل على ميزات راسخة. وإن كان عندنا سلبيات فالخطأ في التطبيق وليس في المنهج

وإنما أردت بهذه المقدمة أن أتحدث إلى إخواني القراء في قضية هامة تتعلق بآمن المجتمع واستقراره فأقول مستعيناً بالله معصفاً به:

نحن في زمان الفتنة! ومجتمعنا يعاني من عدم الاستقرار! وكلنا يريد مجتمعاً آمناً، وبلداً آمناً!! وقد تفرقت بنا السبل، وتشعبت بنا الطرق! وما زلنا نبحث عن الحل. فما هو الحل؟

البعض يرى الحل في بدء حوار حقيقي مع الشباب والاستماع إليه بأذان مصغية وقلوب واعية! والبعض يرى الحل في القضاء على الإرهاب بمزيد من الإرهاب!

وشركات التأمين ترى الحل في بوليصة التأمين!! لأنها حصن أمان للملايين!

فري استقرار المجتمع

يقلم / صنوت الشوافي . رحمه الله.

العربي

الفن الذي يقدم الآن لا يفيد المجتمع بل يعمل على تحطيمه، ولقد استطاع المخطط الإسرائيلي أن يصل عن طريق جماعات الماسونية إلى البعض وهم يعرفون أنفسهم كما نعرفهم جيداً. فهناك مجموعة سينمائية تتكون من منتج وسيناريست ومخرج وممثل يعملون أفلاماً نقلت عن المجتمع الأمريكي وتعمل هذه الأفلام على نشر الفساد في مصر والعمل على نشر الجريمة والإخلال بالمجتمع.

هذه المجموعة التي تحصل على ملايين الدولارات من جماعات الماسونية تجد في جميع أفلامها البطل يمسك ببندقية أو رشاش ويمارس العنف بكل السبل، بالإضافة إلى نشر المخدرات حيث تظهر هذه الأفلام تجار المخدرات بالقوة والسطوة.

ولذلك وجدت بعض الجرائم التي لم تكن نسمع عنها من قبل بهدف زعزعة الأمن في المجتمع العربي. باعتبارك فناناً ملتزماً.. ما تفسيرك لقطار الفئانات التائبات اللاتي يعتزلن الفن ويرتدين الحجاب؟

الاعتزال سلوك شخصي لا ينبغي أن يتدخل فيه أحد. هل الفنانة المعتزلة اعترضت على من هاجمها، رغم أنه فرط في عرضه وبينه والعجيب أن الذين اعترضوا على اعتزال الفنانة من الرجال وليسوا من النساء وهذا نوع من البجاحة، والتدخل فيما لا يعني؟ وأقول للجميع اتقوا الله.

إن الأخوات المعتزلات اكتشفن أن أمالهن في هذا المجال تعرضهن للمحظورات فقررن الاعتزال.

خرجت بعض الأصوات تصف الفنانة المعتزلات بأنهن ضعيفات الشخصية، ما تعليقك؟ قال: هذا كلام فارغ وسوقي لا يقال في ندوات أو على صفحات الجرائد. اهـ.

ألم أقل لك إن ما من يبي وما من يهدم؟ لقد إن الأوان لتوبة صابغة، والله عز وجل ينادينا «الْمُيَسَّرُ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَحْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ».

والله من وراء القصد.

وإننا ندعو إلى العلم النافع، وعلامة العلم النافع العمل الصالح، وثمرته الوصول إلى مجتمع الطاعة. وعندما تقوم أنصار السنة بواجبها في مساعدة الفقراء والمحتاجين ومعالجة المرضى بالمجان وتربية الأيتام فإنها تساهم بذلك مساهمة فعالة في القيام بواجب عززت عنه جهات الاختصاص!!

والفقراء الذين يتنكر لهم مجتمعهم قد يتحولون إلى لصوص!

والأيتام الذين لا تمتد الأيدي لمساعدتهم قد يتحولون إلى منحرفين وقطاع طريق!!

ونحن نحذر المجتمع دائماً من المعاصي والسيئات، ونذكره بربه ونعرفه به، نحذر من الانحراف في جميع صورته وأشكاله، ونحذر من الربا والرشوة وأكل الحرام، ونحذر المتبرجة من عاقبة تبرجها، ونحذر تارك الصلاة من عاقبة تركه لها ومانع الزكاة من عاقبة منعه. ونحذر بصفة عامة من ترك الواجبات وفعل المخدرات.

ونحن ندعو دائماً ونطالب من قبل ومن بعد بتطبيق شريعة الله في أرضه فإنها صمام الأمن والاستقرار.

وإن نصل إلى غايتنا بغير تحكيم لشريعتنا! لا استقرار بغير الشريعة ولا أمان في غيابها!

ودعوتنا إلى الفضيلة من أقوى الأسباب التي تؤدي إلى استقرار المجتمع وبناء مجتمع الطاعة المنشود.

وأخطر شيء على مجتمعنا المسلم دعاة الرنيطة وأصحاب الأقلام الماجورة.

الفنانون والفئات عبيد للماسونية العالمية!! وهذه شهادة أحد الفنانين المشهورين نسوقها إلى المخدوعين من بني جلدتنا حتى يثوبوا ويتوبوا وما نذك على الله بعزير.

في جريدة «المسلمون» الصادرة يوم الجمعة ١٤١٣/١/٢٤هـ جاء ما يلي:

الفنان حسن يوسف أحد الفنانين الملتزمين داخل الوسط الفني. عاصرت نشأته الفنية موجة من الانحلال في السينما العربية، والآن تزامن التزامه مع قطار الفنانة التائبات اللاتي اعتزلن الفن وارتدين الحجاب.

في حوار مع «المسلمون» نظر حسن يوسف إلى وراء بقليل من الرضا وكثير من السخط وادان في عبارات واضحة كثيراً مما يحدث داخل الوسط الفني.

ماذا ترى في الفن الذي يقدم الآن في العالم

القول السديد في الرد على

معين ولا مشير، وخلق البشر كما أراد بلا شبه ولا نظير، فمضت فيهم بقدرته مشيئته، ونفذت فيهم بعزته إرادته. فذكر الأقسام الثلاثة: الألوهية والربوبية والأسماء والصفات.

٦- قال ابن أبي زيد القيرواني المالكي المتوفى سنة ٣٨٦هـ في مقدمة عقيدته: «من تلك الإيمان بالقلب والنطق باللسان بأن الله إله واحد لا إله غيره، ولا شبه له، ولا نظير، ولا ولد له ولا والد، ولا صاحبة له ولا شريك له، ليس لأوليته ابتداء ولا لأخريته انقضاء، لا يبلغ كنه صفته الواصفون، ولا يحيط بأمره المتفكرون... إلى أن قال: تعالى أن يكون في ملكه ما لا يريد أو يكون لأحد عنه غنى، خالق لكل شيء، إلا هو رب العباد ورب أعمالهم والمقدر لحركاتهم وأجالهم».

٧- قال الإمام أبو عبد الله عبيد الله بن محمد بن بطة العكبري المتوفى سنة ٣٨٧هـ في كتابه «الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المنمومة»: «وذلك أن أصل الإيمان بالله الذي يجب على الخلق اعتقاده في إثبات الإيمان به ثلاثة أشياء: أحدها: أن يعتقد العبد ربانيته؛ ليكون

بدأنًا بحمد الله تعالى في الحلقة السابقة في ذكر بعض أقوال السلف في تقرير تقسيم التوحيد إلى أقسامه الثلاثة وكان آخر ما ذكرنا قول الإمام الطحاوي: «نقول في توحيد الله معتقدين بتوفيق الله: إن الله واحد لا شريك له، ولا شيء مثله، ولا شيء يعجزه، ولا إله غيره».

وظهرت أقسام التوحيد الثلاثة صريحة واضحة في نص هذا الإمام رحمه الله، وقد ذكر في مقدمة متنه المذكور أنه مشتمل على: «بيان عقيدة أهل السنة والجماعة على مذهب فقهاء الأمة: أبي حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي، وأبي يوسف يعقوب بن إبراهيم الأنصاري، وأبي عبد الله محمد بن الحسن الشيباني، رضوان الله عليهم أجمعين، وما يعتقدون من أصل الدين، ويدينون به رب العالمين».

٥- قال أبو حاتم محمد بن حبان البستي المتوفى سنة ٣٥٤هـ في مقدمة كتابه «روضة العقلاء ونزهة الفضلاء»: «الحمد لله المتفرد بوحدانة الألوهية، المتعزز بعظمة الربوبية، القائم على نفوس العالم بجلالها، والعالم بتقلبها وأحوالها، المأن عليهم بتواتر الآئه، المتفضل عليهم بسوايغ نعمائه الذي أنشأ الخلق حين أراد بلا

لا إيمان ولا توحيد من لا يثبت

من أنكر تقسيم التوحيد

إعداد

عبد البر بن عبد الرحمن بن عبد الله

وهذا نص في غاية الوضوح في ذكر
أقسام التوحيد الثلاثة.

وتأمل- يا رعاك الله- قول ابن بطّة:
«ولأننا نجد الله تعالى قد خاطب عباده
بدعائهم إلى اعتقاد كل واحدة من هذه
الثلاث والإيمان بها». ففيه ابلغ ردّ على من
يزعم أنّ هذا التقسيم لم يرد في كتاب الله
ولا في سنة رسوله ﷺ.

وتأمل قوله في بداية كلامه: «وذلك أنّ
أصل الإيمان بالله الذي يجب على الخلق
اعتقاده في إثبات الإيمان به ثلاثة أشياء».
فقد نصّ رحمه الله على أنّ أقسام التوحيد
الثلاثة هي أصل الإيمان الذي يجب على
الخلق اعتقاده في إثبات الإيمان بالله،
ومعنى ذلك أنّه لا إيمان لمن لم يات بهذه
الأمور الثلاثة ولا بتوحيد؛ إذ الإيمان
والتوحيد هو أفراد الله وحده بهذه الأمور
الثلاثة، فمن لم يات بتوحيد الربوبية فهو
معطل للخالق مشرك في ربوبية الله، ومن
لم يات بتوحيد الألوهية فهو مشرك في
الوهية الله وعبادته كالمشركين عبدة
الأصنام، ومن لم يات بتوحيد الأسماء
والصفات فهو كافر ملحد في أسماء الله
وصفاته. وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

بذلك مبادئ لمذهب أهل التعطيل الذين لا
يثبتون صانعاً.

والثاني: أن يعتقد وحدانيته؛ ليكون
مبادئاً بذلك لمذهب أهل الشرك الذين أقروا
بالصانع واشركوا معه في العبادة غيره.

والثالث: أن يعتقد موصوفاً بالصفات
التي لا يجوز إلا أن يكون موصوفاً بها من
العلم والقدرة والحكمة وسائر ما وصف به
نفسه في كتابه.

إذ قد علمنا أنّ كثيراً ممن يقرّ به
ويوحده بالقول المطلق قد يلحد في صفاته
فيكون إلحاده في صفاته قاصحاً في
توحيده.

ولأننا نجد الله تعالى قد خاطب عباده
بدعائهم إلى اعتقاد كل واحدة من هذه
الثلاث والإيمان بها.

فأما دعاؤه إياهم إلى الإقرار بربانيته
ووحدانيته فلسنا نذكر هذا ما هنا لطوله
وسعة الكلام فيه، ولأن الجهمي يدّعي
لنفسه الإقرار بهما وإن كان جحده للصفات
قد أبطل دعواه لهما.

ثم أخذ يورد ما يدل على بطلان قول
الجهمية في نفى الصفات.

بأقسام التوحيد الثلاثة

بأقسام التوحيد الثلاثة

الآمن يوم الصرع الأكبر

بقلم / صلاح عبد الحفيظ

الرؤوس ملتجة، والموقف طويل، والبار تحيط
بارض المحشر فيزداد الموقف اشتعالاً وهماً وغماً
وكرهاً، ويزداد العرق.

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله
: «أنا سيد الناس يوم القيامة، هل تدرون لم ذلك
يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد
فيسمعهم الداعي وينفذهم البصر وتدنو الشمس
منهم فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون ولا
يحتملون». [صحيح سنن الترمذي للألباني ٢١٣٢].

سنة الف سنة

قال تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْدِيرٍ﴾،
(كبد) نصب وشدة يكابد مصائب الدنيا وشدائد
الآخرة. [تفسير الجلالين ٥٩٤].

قال العلامة السعدي في تفسيره (١/٩٢٥): قوله
تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْدِيرٍ﴾: يحتمل أن
المراد بذلك ما يكابده ويقاسيه من الشدائد في الدنيا
وفي البرزخ ويوم يقوم الأشهاد وأنه ينبغي له أن
يسعى في عمل يريجه من هذه الشدائد ويوجب له
الفرح والسرور الدائم.

والاستقامة على التوحيد من أهم أسباب الأمن
والسلام يوم القيامة

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ
اسْتَقَامُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (١٣)
أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا
يعملون [الاحقاف: ١٣، ١٤].

قال العلامة السعدي في تفسيره (١٥/٧٨٠)،
﴿قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ﴾ أي: إن الذين أقروا بربهم
وشهدوا له بالوحدانية والتزموا طاعته وداوموا
على ذلك واستقاموا مدة حياتهم.

والاستقامة جامعة لأوصاف الإسلام: ففي
صحيح مسلم عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال:
قلت: يا رسول الله، قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل
عنه أحداً بعدك، قال: «قل: أمنت بالله ثم استقم». قال
الإمام النووي: هذا من جوامع كلمه ﷺ وهو مطابق
لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ
اسْتَقَامُوا﴾ أي: وحدوا الله وامنوا به ثم استقاموا
فلم يجربوا عن التوحيد والتزموا طاعته سبحانه

الحمد لله على نعمة الإسلام والصلاة والسلام
على سيد الأنام. وبعد:

فإن يوم القيامة شديد الآلام فيه غاية الفزع
الذي تشيب له الولدان، من أجل ذلك تعالوا نبحث
عن وسائل الأمن والأمان والتي عن طريقها نأخذ
شهادة الرحمن: ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.

الآمن يوم الصرع الأكبر

تحدث في يوم القيامة أهوال مفزعة متركمة لا
تخطر على بال، من هذه الأهوال:
١ طول يوم القيامة.

قال تعالى: ﴿نُعْزِجُ الْمَلَائِكَةَ وَالرُّوحَ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ
كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾. في صحيح مسلم
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ: «...
حتى يحكم الله بين عباده في يوم كان مقداره
خمسین ألف سنة».

قال الحسن: ما ظنك بيوم قاموا على أقدامهم
مقدار خمسين ألف سنة لا ياكلون أكلة ولا يشربون
فيها شربة حتى انقطع أعناقهم عطشا واحترقت
أجوافهم جوعاً

٢ حمل الذنوب على الظهر:

قال تعالى: ﴿لِيُحْمَلُوا أَوْزَارُهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ
الْقِيَامَةِ وَمَنْ أَوْزَارَ الذُّبُرِ يَحْمِلُونَهَا فَعَرَّ عَنْهُ الشَّاءُ
مَا يَزِيدُونَ﴾ [النحل: ٢٥]. ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ
عَلَى ظُهُورِهِمْ إِلَّا شَاءَ مَا يَزِيدُونَ﴾ [الأنعام: ٣١].
وهذه مصيبة عظيمة، لا يكفي أن يحملوا ذنوبهم
التي تثقل الظهر وتقصمه بل يحملون ذنوب الذين
يقلدونهم ويدعونهم إلى الضلال إلا شاء ما يزيرون
٢- مجيء جهنم:

قال تعالى: ﴿وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ
الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى ۚ يَقُولُ مَا لِي بِأَنِّي كُنْتُ
لِحَبَابٍ﴾ [الفجر: ٢٣، ٢٤].

ورد في صحيح مسلم عن عبد الله بن مسعود
رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يؤتى
بجهنم لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون
ألف ملك يجرونها». فتمام هذا الأمر فهذه الملايين من
الملائكة لكي تمسك بالنار حتى لا تلتهم المخلوقات
الواقفة في أرض المحشر

٤ هول الموقف:

في يوم القيامة الحرارة لا تطاق، فالشمس فوق

« ما أتاكم بغيره قام الناس فيه على آرائهم والتفتوا على أنفسهم ولا يتولون الشمس والنار من الأرائس وقد أتى إجماعهم في ذلك استكثار الجاهل والاعتصام على التوحيد الكامل فإن في الدنيا والآخرة »

إلى أهلي فأخبرهم فيقولان: ثم كنومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحب أهله إليه حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك.

4- الامن يوم الفرع الاكبر:

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفَاضُوا يَتَنَبَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا خَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشَرُوا بِالْحِجَةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوَعِّدُونَ (٣٠) مَحْرُوبًا وَأُولَئِكَ هِيَ الصَّائِغَةُ الْمَتَابِ وَهِيَ الْآخِرَةُ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ﴾ قال ثابت: بلغنا أن العبد المؤمن حين يبعثه الله تعالى من قبره يلتقي الملك الملك الذي كان معه في الدنيا فيقولان له: لا تخف ولا تحزن: ﴿وَأَبْشَرُوا بِالْحِجَةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوَعِّدُونَ﴾ قال: فيؤمن بالله تعالى خوفه ويقر عينه، فما من عزيمة يخشى الناس منها يوم القيامة إلا هي للمؤمن قرة عين - آمن وأمان وطمانينة لما هداه الله تبارك وتعالى ولما كان يعمل له في الدنيا.

قال الإمام القرطبي: تقول الملائكة إذا كان يوم القيامة لا نتخلى عنكم ولا نفارقكم حتى ندخلكم الجنة. [تفسير القرطبي ٥٩٧٩/٦].

٥- المخلود في الجنة:

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (١٣) أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأحقاف: ١٤، ١٥].

كيف نستقيم على التوحيد؟

قال الحافظ ابن رجب: قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَفْهَمُوا﴾ أي: استقاموا على التوحيد الكامل وهو تحقيق لا إله إلا الله، فإن لا إله إلا الله معناها أن الله هو المعبود الذي يطاع فلا يعصى خشية وإجلالا ومهابة ومحبة ورجاء وتوكلًا ودعاءً. والمعاصي كلها قاسية في هذا التوحيد، لأنها إجابة الداعي لهوى الشيطان. [جامع العلوم والحكم]

فمن استقام على التوحيد قولاً وعملاً عاش في الدنيا مطمئناً وفي الآخرة لا يمر بأي كرب من كرب الآخرة إلا بشرته الملائكة بما أعد له ويسرت له الحفظ من كل الكرب وبشرته بالجنة التي كان يوعد بها

والله من وراء القصد

وتعالى إلى أن توهموا على ذلك. [شرح مسلم ٢١٣/١]
ومن حقق التوحيد قولاً وعملاً فله الأمن القائم:

١ - الامن في السفينة:

قال تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الْأَبْرَارَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا﴾ [النور: ٥٥]. الوعد من الله تعالى بتحقيق الأمن في الدنيا مشروط بتحقيق التوحيد.

٢- الامن عند الموت»

قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفَاضُوا سَبِيلَ عَلَيْهِمُ الْمُنَافَكَةُ الْأَحَافِوُ لَا تَخْزَنُوا وَابْتَغُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾
[فصلت: ٣٠].

الخوف: هو الذعر ولا يكون إلا في المستقبل،
والمستقبل هنا أهوال يوم القيامة وما بعدها؛
والحزن لا يكون إلا على ماضٍ والمقصود هنا لا يحزن
على ما خلفه في الدنيا.

عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الملائكة تقول لروح المؤمن: اخرجي أيتها الروح الطيبة في الجسد الطيب كنت تعمريه أخرجي إلى روح وريحان ورب غير غضبان. حسنة الألف في أحكام الجنائز».

عند خروج روح من استقام على التوحيد مدة حياته تنزل عليه الملائكة تطمئنه وتبشيره وتشعره بالسعادة.

٧ الأمن في القبر

اجرى الله الكريم سنته ان من عاش على شيء مات عليه، ومن مات على شيء بُعث عليه، فمن ثبت على التوحيد قولاً وعملاً ثبته الله عليه وأمنه به من الأهوال المفزعة والتي منها القبر وما أدراك ما القبر وفي صحيح سنن الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أقبر الميت أتاها ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما المنكر والأخر النكير فيقولان: ما كنت تقول في هذا الرجل؟» فيقول هو عبد الله ورسوله، أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبد الله ورسوله، فيقولان: قد كنا نعلم أنك تقول هذا ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعاً في سبعين ثم ينور له فيه ثم يقال له: تم، فيقول: أرجع

والدبة عند الكبير أحدهما أو

كليهما ثم لم يدخل

الجنة، إخراجهم مسلم

كتاب البر ما تقدم

والوالدين على

الطوع بالصلاة

وغيرها.

فالسعيد الذي

يبابر اعتنام

فرصة برهما لئلا

تفوته بموتيهما فيندم

على ذلك والشقي من

عقهما، لا سيما من بلعه

الأمر برهما.

قال تعالى: ﴿وَخَفْضَ

لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِّ مِنَ

الرُّحْمَةِ﴾ هذه استعارة

في الشفقة والرحمة

بهما والتذلل لهما تذلل

الرعية للامير والعبيد

للسادة، والنذل هو

اللين. والتذلل من

البواب المتقاد السهل

دون الصعب، فينبغي

بحكم هذه الآية أن

يجعل الأسارى نفسه مع أبويه في خير دلة. في

أقواله وسكاته ونظره، ولا يجذ إليهما بصره

فإن تلك هي نظرة الفساضية: ﴿وَقُلْ رَبِّ

ارْحَمْنِي﴾ أمر تعالى عباده بالترحم على آبائهم

والدعاء لهم، وإن ترحمهما كما رحماك وترفق

بهما كما رفق بك: إذ ولياك صغيراً جاهلاً

محتاجاً فأترك على أنفسهما، وأسهر ليلهما،

وجاعاً وأشبعك، وتعربا وكسواك، فلا تجزيهما

إلا أن يبلغها من الكبير الحد الذي كنت فيه من

الصغر، فتلى منهما ما وليا منك ويكون لهما

حينئذ فضل التقدم، ﴿كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا﴾

خص التربية بالذكر ليتذكر العبد شفقة الأبوين

وتعبيهما في التربية، فيزيده ذلك إشفاقاً لهما

لماذا يحب الله

يحب الله

بر الوالدين

قد أمر الله تعالى ببر الوالدين والإحسان

إليهما وخفض الجناح لهما

ونهى عن عقوقهما، فقال تعالى:

﴿وَقَضَىٰ رَبِّيَ أَلَّا تُغْنِيَا إِلَّا

إِيَّاهُ وَيَالِ الْيَتِيمِ إِحْسَانًا

إِنَّمَا يَتَّبِعُ عَلَيْكَ الْكِبَرُ

أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا

تَقُلْ لَهُمَا أَفْ وَلَا

تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا

كَرِيمًا (٢٣) وَاخْفُضْ لَهُمَا

جَنَاحَ الذَّلِّ مِنَ الرُّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ

ارْحَمْنِي كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا﴾

[الإسراء: ٢٣، ٢٤].

وبر الوالدين يعني طاعتهما في

المعروف، وعلى هذا إذا أمرا

ولهما بامر وجبت طاعتهما

فيه. إذا لم يكن ذلك الأمر

معصية، وكان ذلك المأمور به من

قبيل المباح في أصله، وكذلك إذا

كان من قبيل المندوب، وقد ذهب

بعض الناس إلى أن أمرهما

بالمباح يصير في حق الوالد

مندوباً إليه، وأمرهما بالمندوب

يزيده تأكيداً في تنبيهته، ولا

يختص بر الوالدين بأن يكونا

مسلمين، بل إن كانا كافرين برهما وحسن

إليهما إذا كان لهما عهد. وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا

يَتَّبِعُ عَلَيْكَ الْكِبَرُ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا﴾ خص

حالة الكبير لأنها الحالة التي يحتاجان فيها إلى

بره لتغير الحال عليهما بالضعف والكبر: فالزمه

في هذه الحالة مراعاة أحوالهما أكثر مما الزمه

من قبل، لأنهما في هذه الحالة قد صاروا كلاً عليه،

فيحتاجان أن يلي منهما في الكبير ما كان يحتاج

في صغره أن يلياه منه، فلذلك خص هذه الحالة

بالذكر. وقد أمر أن يقابلهما بالقول الموصوف

بالحرمة، وهو السلام عن كل عيب فقال: ﴿فَلَا تَقُلْ

لَهُمَا أَفْ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾. وقد

قال النبي ﷺ: «رغم أنفه ثم رغم أنفه ثم رغم

أنفه. قيل: من يا رسول الله؟ قال: من أدرك

قال رسول الله

ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَا

يُحِبُّ

الْعَقُوقَ.

اصحح

الجامع

١٨٤٩هـ.

العقوق: العق هو

الشق والقطع، وهو

ضد البر، والمراد

به صدور ما يتأذى

به الوالد من ولده

من قول أو فعل،

فالوالدان يحملان

أذى ولدهما وهو

صغير راجع

حياته.

وعقوق الوالدين محرم وهو من أكبر

الكبائر. قال رسول الله ﷺ: «أَلَا أُنَبِّئُكُمْ

بأكبر الكبائر... الإِشْرَاقُ بِاللَّهِ، وعقوق

الوالدين...» البخاري- كتاب الأدب، باب عقوق

الوالدين من الكبائر.

وعقوق الوالدين مخالفتهم في

أغراضهما الجائزة لهما.

قال تعالى: «فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَوْفَءُ أَيَّ لَا

تَقُلْ لَهُمَا مَا يَكُونُ فِيهِ أَدْنَى

تَبَرُّمٍ. وَعَنْ أَبِي رَجَاءٍ

الغَطَارِدي قَالَ: أَلَا

أَفَءُ الْكَلَامِ الْقَذَعُ

الرَّدِيءُ الْخَفِيُّ.

وقال مجاهد: معناه إذا

رأيت منهما في حال

الشيخوخة الفائط والبول

الذي رأياه منك في الصغر

فلا تقذرهما وتقول: أفء.

والآية أعم من هذا. ولو

علم الله من العقوق شيئاً

أردأ من أفء، لذكره قيل:

وإنما صارت قولة أفء،

للأبوين أردأ شيء لأنه

رفضهما رفض كسر النعمة.

وجحد التربية ورد الوصية التي أوصاه

في التنزيل.

وقال تعالى: «وَلَا تَنْهَرْهُمَا» التنهر:

الزجر والفظظة: «وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا

كَرِيمًا» أي: لينا لطيفاً، مثل: يا أبتاه،

ويا أماه، ومن غير أن يسميهما ويكنيهما.

بقلم /

من نور كتاب الله

قال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَتُخَذُونَ مِنْ دُونِهِ
أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ فَعُذُّوا مِنْ
قُلُوبِهِمْ يَسْتَخِفُّونَ الْإِنْفِمْ وَالْغَضِبَ إِذْ هُمْ
تُسَبِّحُونَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ إِذْ جَعَلُوا لِلَّهِ
شُرَكَاءَ جُفُوفًا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهُ الْخَلْقُ عَلَى اللَّهِ

من شئ رسول الله

عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول
الله ﷺ قال: «مَنْ كَانَ يَتْلُو الْقُرْآنَ
فَعَلِمَ حَسْبَ الْإِنْسَانِ» يَعْنِي
يَعْلَمُ لَأَنَّهُ لَا يَدْرِي سِتْرَ قَوْلِ اللَّهِ
وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ مَرْجَعُهُ ٢٦٣

من شئ رسول الله

قال أبو عثمان الحيري: «مَنْ
أَمَرَ السَّيِّئَةَ عَلَى نَفْسِهِ قَوْلًا وَعَمَلًا
نَطَقَ بِالْحِكْمَةِ، وَمَنْ أَمَرَ الْهُوَى عَلَى
نَفْسِهِ قَوْلًا وَعَمَلًا نَطَقَ بِاللَّدْعَةِ». قَالَ تَعَالَى
﴿وَإِنْ تَطِبَعُوا نَهْدُوا﴾ [الأنعام ٩٦]
قال الرهري كان من مصي من علمائنا
يقولون الاعتصام بالسنة حياة، والعلم بفيض
قبضاً سريعاً، فعيش العلم ثبات الدين والدنيا،
وفي نهاب العلم نهاب ذلك كله. [الدارمي ٥٨/١].

حكم ومواعظ

قال رسول الله ﷺ: «مَنْ كَانَتْ
لَهُ نَفْسٌ مِثْلُ نَفْسِي فَلْيَتَّقِ اللَّهَ

وَلْيَرْكَأْ عَلَيْهِ لِمَسْكُ عَمِّهِ وَالْعَاقِرِ
إِنَّمَا لِمَسْكُهُ رَمَلًا رَمَلًا» [كتاب

الحيثيات]

رواه أبو عثمان الحيري

ولده صغيراً سرّاً كثيراً

والحبيب المخلص

من علامات أهل السنة

قال سهل بن عبد الله
التستري لرجل سألته متى يعلم الرجل
أنه من أهل السنة والجماعة، فقال: إذا
عرف من نفسه عشر خصال: لا يترك
الجماعة، ولا يسب أصحاب النبي ﷺ،
ولا يخرج على هذه الأمة بالسيف، ولا
يكنب بالقدر، ولا يشك في الإيمان، ولا يماري
في الدين، ولا يترك الصلاة على من يموت من
أهل القبلة بالدين، ولا يترك المسح على الخفين،
ولا يترك الجماعة (أو الجمعة) خلف كل وال جار
أو عدل [شرح أصول الاعتقاد ١٨٣/٢]

من ذر العلماء في آيات الصفات

قال أبو عثمان الحيري: «مَنْ كَانَتْ
لَهُ نَفْسٌ مِثْلُ نَفْسِي فَلْيَتَّقِ اللَّهَ

وَلْيَرْكَأْ عَلَيْهِ لِمَسْكُ عَمِّهِ وَالْعَاقِرِ
إِنَّمَا لِمَسْكُهُ رَمَلًا رَمَلًا» [كتاب

الحيثيات]

رواه أبو عثمان الحيري

ولده صغيراً سرّاً كثيراً

والحبيب المخلص

والشريعة لأجري ٢

من وصايا الصالح

قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: أخ
الإخوان على قدر القبول ولا تجعل حديثك بذلة
الأعداء من يمسهم ولا تضع حاجبتك
إلا عند من يحب قضائها، ولا تغيظ
الأعيان إلا بما تغيظ الأموات، وشاور
في شرب الدبر بحسور الله عز وجل
إخوانك من بني الدنيا ص ١٢٦

من آثار العاصي.. نغز المؤمنين

قال أبو عثمان الحيري: «مَنْ كَانَتْ
لَهُ نَفْسٌ مِثْلُ نَفْسِي فَلْيَتَّقِ اللَّهَ

وَلْيَرْكَأْ عَلَيْهِ لِمَسْكُ عَمِّهِ وَالْعَاقِرِ
إِنَّمَا لِمَسْكُهُ رَمَلًا رَمَلًا» [كتاب



■ ■ الحمد لله والصلاة

والسلام على رسول الله وآله وصحبه

وسلم ومن وآله، فقد وقفنا على طريق طلب

العلم الوقفة الأولى، وقلنا إن العلم قربة من أعظم

القربات فإن كان العبد فرضاً فهو قريب من فرض الصلاة

وفروض الأديان الأخرى، وإن كان فضلاً فهو من أعظم موافق

العبادات

ند ذكرنا الوقفة الثانية وأوضحنا أن العبد إذا اطلق في سياق المدح أو الحث عليه

فالمقصود به العبد الشرعي، لأن العبد الشرعي هو الجدير بهذا المصطلح عند الإطلاق وذكرنا

أن المسجد هو بيت العلوم.

وفي هذه الحلقة نقف مع ما يبيسر من بنية الوقفات ■ ■

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وآله وصحبه ومن وآله، فقد وقفنا على طريق طلب العلم الوقفة الأولى، وقلنا إن العلم قربة من أعظم القربات فإن كان العلم فرضاً فهو قريب من فرض الصلاة وفروض الأديان الأخرى، وإن كان فضلاً فهو من أعظم نوافل العبادات.

ثم ذكرنا الوقفة الثانية: وأوضحنا أن العلم إذا اطلق في سياق المدح أو الحث عليه فالمقصود به العلم الشرعي، لأن العلم الشرعي هو الجدير بهذا المصطلح عند الإطلاق، وذكرنا أن المسجد هو بيت العلوم.

وفي هذه الحلقة نقف مع ما يبيسر من بنية الوقفات:

هناك من الناس من هو على ثقافة واسعة تجده يصرف بعض العلوم الشرعية ولحن لا يستطيع أن تطلق على هذا طالب علم، وقد تجد آخر ربما لا يكون على سعة اطلاع الأول ومع ذلك تستطيع أن تطلق عليه طالب علم

قال ابن عبد البر في جامع بيان العلم ١/١٣٠: يقال إذا أردت أن تكون عالماً فأقصد لفناً من العلم، وإذا أردت أن تكون أنيباً فخذ من كل شيء أحسنه

ألم.

له نفسه ويأخذ من هذا نتفة ومن هذا نتفة، لا يلتزم بمنهج معين أو طريقة معينة أو يضبط فيها فناً معيناً، أما طالب العلم فذاك الذي ينتهج نهجاً محدداً ويسلك هذا المنهج حتى ولو كسل في سيره لا ينقطع عنه بل يجتهد ليتقن الفن الذي ابتغاه.

كما أن طالب الثقافة في الغالب يكون طلبه طلب لذّة وشهوة نفسانية لما يتعلمه، بخلاف طالب العلم فهو يستشعر العبودية لله في طلبه.

فمنهج طالب العلم يعطيه القوة والثقة والرسوخ فيتأهل للتعليم والإفتاء بل والقضاء، بخلاف منهج الآخر فإنه لم يبن على التحمل بقوة ومنهج المثقف لا يعطيه قوة ولا يعطيه ثقة في نفسه ولذا لا ينمر الأئمة بقوة، ولا يترك علماً مؤصلاً راسخ الجنور بل قد تجره ثقافته إلى الجراءة على الأحكام.. بخلاف طالب العلم، ترى البركة فيه كما في السابق، بل في الماضي القريب تجد الواحد منهم يضبط متناً ويحفظه حتى لا يعرف غيره ومع ذلك جعل الله سبحانه وتعالى البركة فيه بسبب إتقانه إياه وإقباله عليه مع النية الصالحة، حتى قال بعض أهل العلم: من اتقن متن زاد المستقنع يتأهل إلى أن يقضي بين الناس، ولذا ينبغي لطالب العلم أن يتنبه إلى أمر جدير بالعناية وهو المداومة والاستمرار والالتزام وعدم التثقل والإنكباب على الكتاب حتى يضبطه ويكلم بالفن بأسرع وقت فإذا داوم طالب العلم واستمر وحاول أن يتقن ما معه



طالب العلم



الموافقات، فمما قاله رحمه الله : إذا ثبت أنه لا بد من اخذ العلم عن أهله فلذلك طريقان : أحدهما المشافهة وهي انفع الطريقين واسلمهما لخاصية جعلها الله تعالى بين المعلم والمتعلم يشهدا كل من زاول العلم والعلماء فكم من مسألة يقرؤها المتعلم في كتاب ويحفظها ويريدها على قلبه فلا يفهمها فإذا قاما إليه المعلم ففهمها بفتة.

الطريق الثاني : مطالعة كتب المصنفين وهو أيضاً نافع في بابيه بشرطين : الأول أن يحصل له من فهم مقاصد تلك العلم المطلوب ، ومعرفة اصطلاحات أهله ما يتم له به النظر في الكتب ، وذلك يحصل بالطريق الأول من مشافهة العلماء أو مما هو راجع إليه ، وهو معنى قول من قال : كان العلم في صدور الرجال ثم انتقل إلى الكتب ومفاتحه بأيدي الرجال والكتب وحدها لا تفيد الطالب شيئاً دون فتح العلماء وهو مشاهد معناه.

الشرط الثاني أن يتحرى كتب الأقدمين من أهل العلم المراد فإنهم أقعد به من غيرهم من المتأخرين اهـ

مختصراً من الموافقات ٦٠/١-٦١.

وقال النووي رحمه الله في المجموع ٦٩/١ : ولا يحفظ ابتداءً من الكتب استقلالاً بل يصحح على الشيخ كما ذكرنا ، فالاستقلال بذلك من أضر المفاصد وإلى هذا أشار الشافعي - رحمه الله - بقوله : " من تفقه من الكتب ضيع الأحكام " اهـ

ومن مقاصد الدروس أيضاً إثارة همة طالب العلم بمشاركة زملاء له يعينونه على لزوم طريق الطلب ، ومن مقاصدها أيضاً التربي على يد الشيخ في عبادته وإحلافه والكتب قد تعلم ولكن قطعاً لا تربي .

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى



فإنه بهذا حقيق أن يفتح الله عليه وييسر أمره فيبلغ فهم ما ابتغى دراسته.

والمؤمن مأمور أن يلج أبواب الخير بقوة. ومن أعظمها باب العلم فيأخذ به بقوة كما قال تعالى : ﴿ يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا كِتَابَ بَقْوَةٍ ۖ وَخُذُوا بَقْوَةً ۖ وَخُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ۖ ﴾ [الأعراف: ١٧١].

يظن البعض أن المقصود بالدروس العلمية الاستكثار من المعلومات فحسب !

وهذا وإن كان حسناً مطلوباً بيد أن الأهم هو ضبط القواعد والإلمام العام بالعلم المروى واتخاذ الدرس معيناً والمداومة لنيل ذلك ، وعليه فلا ينبغي أن يكون المقياس كثرة المعلومات، فقد ينتهي بك إلى أن تفضل الجلوس في مكتبك على حضور ذلك الدرس، لأنك قد تجد في الكتب وربما في الكتاب الواحد ما لا يستطيعه ذلك الشيخ من الذين يترسون أن يأتي به في درسه ، انظر مثلاً كتاب الاستكثار لابن عبد البر في مسألة واحدة ربما تجد من الأحاديث وأقوال أهل العلم ما لا يستطيع أن يأتي به شيخ أو طالب علم في درسه ، وقل مثل ذلك في كتاب الأوسط لابن المنذر أو المغني أو المجموع أو غيرها ، هذا في كتاب فما بالك لو بحثت في أكثر من كتاب لكان ذلك أكثر ؟!

لذلك نقول إذا :

فما المقصود بالدروس مادام أن ما في الكتب اعظم ؟ وهذا خاطر قد يراود البعض ، وقد يصرح به آخرون ، والجواب أن يقال : هو في فهم كيفية وصول هذا العلم إلينا.. فإنما وصل إلينا بالتلقي ، فالصحابة رضي الله عنهم تلقوه عن النبي ﷺ ثم التابعون تلقوه عن الصحابة وهكذا انتقل إلينا بالتلقي ولم يُكتف حتى في القرآن بكونه في لوح أو في ألواح ينقل من جيل إلى جيل بل ينقلونه بالمشافهة ومثله الحديث فإنهم ينقلونه بالرواية والسماع والشافهة وهذه بركة العلم الشرعي أنه ينتقل بالرواية ينقله العلماء عن بعضهم البعض وينقله كما يقول الإمام أحمد رحمه الله من كل خلف عوله .

فمن عرف أن هذا العلم يتلقى من أهله أدرك أن التلقي من أهم مقاصد دروس العلم .

فإن كان الأمر كذلك فما هو السر في كون التلقي هو الطريق لأخذ العلم ، وكيف يكون التلقي الصحيح ؟

توضحه الوقفة الآتية :

وأحب أن أنقل هنا كلاماً للشاطبي رحمه الله في

ما أشبه الليل بالبارحة

بقلم د. محمد بن سعد الشومر

منذ فجر التاريخ واعداء دين الله،
يجنون ويجهنون، لصدّ عن الحق،
والتنفير من داعي الهدى، ويضعون
الشبهات، المراد بها التلبلة والتنفير عن
السمع وفي الاستجابة، يتعاون في هذا
اعداء الله من شياطين الانس والجنّ، يوجي
بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا،
يقول الإمام الشافعي رحمه الله:

كل العداوة قد برحى مؤنتها

إلا عداوة من عاداك في الدين

وفي كتاب الله خير شاهد، فكل نبي من
أنبياء الله، كان له مع قومه مواقف
واقتراءات لصدّ الناس عن الاستجابة
لدعوته، وفي قصصهم عبرة.

ولما كانت النبوة قد انتهت بمحمد ﷺ،
فإنه أخبر بأن الله يبعث لأمته من يجدد لها
دينها، على رأس كل قرن، وقد ذكر المؤرخون
نماذج منهم، وما حصل لهم، ونحتسب على
الله أن يكون الشيخ محمد بن عبد الوهاب
(١١١٥-١٢٠٦هـ) منهم، وفي باب التنفير من
دعوته الاصلاحية التجديدية..... أذهان
الاعداء على نبذها بالوهابية.

فقد وجنوا ثوباً جاهزاً، هو الوهابية
الرشمية الخارجية الموجودة في الشمال
الافريقي في القرن الثامن الهجري، مع التباين
بين الدعوتين؛ لأن عبد الوهاب بن رستم
خارجي أباضي عطل كثيراً من تعاليم
الإسلام، فوقف ضد دعوته علماء الاندلس
والمغرب ربوداً ومحاربة، كما أبنت ذلك في
كتابي «تصحيح خطأ تاريخ الوهابية».

وهذا هو الشأن في كل دعوة يريد
صاحبها محاربة البدع، والعودة بالناس إلى
صفاء الإسلام، ونقاوته، على رب محمد ﷺ
وأصحابه الكرام، يقف اعداء الله وأعداء دينه
الحق من شياطين الإنس والجنّ الذين يوجي
بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا،
يصنون عن شرع الله الذي شرع لعباده عداوة
وحسداً.

واجد من المناسب في هذا أن بين ما عايناه
الشيخ عبد الحميد بن باديس، أحد المجتدين
للدعوة في العصر الحاضر بالجزائر، وما لقي
كغيره من الدعاة، ويعبّر عن ذلك ما كتبه في
العدد ٣ السنة الأولى من صحيفة السنة،
تحت عنوان: عبداويون ثم وهابيون، ثم
ماذا... لا نذري والله، حيث قال في ص ١
تاريخ ١٣٥١هـ:

لما قلنا من الحجاز وحللنا بقسطينة عام
١٣٣٢هـ، وعزمنا على القيام بالتدريس،
انخلنا في برنامج بروسنا تعليم اللغة
العربية، وأدائها والتفسير والحديث
والأصول، ومبادئ التاريخ والجغرافيا،
ومبادئ الحساب وغير هذا، رأينا لزوم تقسيم

وإنما هي إلك قوم يحرفون الكلم، ويهرفون بما لا يعرفون، ويحاولون إطفاء نور الله، ما لا يستطيعون، وستعرض عنهم اليوم، وهم يدعوننا «وهابيين»، كما أعرضنا عنهم بالأمس وهم يدعوننا «عبدًاويين»، ولسنا ندري ماذا يسموننا بعد ذلك، لكننا سائررون من أجل بيننا الحق في طريق الإصلاح ومحاربة البدع.

ولنا أسوة بمواقف أمثالنا مع أمثالهم في الماضي، ولما كان من سنة الله التنبيه على مشابهة اللاحقين من الناس، للمسابقين في منازعهم وأهوائهم، وكثير من أحوالهم، حتى كان التاريخ يعيد نفسه بإعادة ذلك فيهم، فقد جاء ذلك في مثل قوله تعالى: «كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجُنَّونَ» (٥٢) أنواصوا به [الذاريات: ٥٢، ٥٣]. وقوله: «تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ» [البقرة: ١١٨]، وغيرها من الآيات الكريمة.

لما كان هذا سنة الله في خلقه، فتحنا هذا الباب تحت عنوان: التاريخ يعيد نفسه، لننشر فيه ما أمكننا من قصص عن حياة رجال السنة المصلحين، مع دعاة البدعة المبطلين، نزيد العالم المصلح ثباتًا على الحق، والقارئ الصادق تبصرة في الأمر. «لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب» [يوسف: ١١١]. هذه الكلمة تبين أن شبهات أهل الباطل واحدة، تتكرر في كل زمان ومكان، ويجب ألا تزحزح أهل الحق عن حقهم لأنه دين الله الذي لا يقبل من البشر غيره، والحق بثبات أهله عليه واعتصامهم بالله فيه، يدفع الباطل ويزهقه، فعليهم الصبر والعمل، والله لا يضيع أجر من أحسن عملاً. والله من وراء القصد

المعلمين إلى طبقات، واخترنا للطبعة الصغرى منهم بعض الكتب الابتدائية، التي وضعتها وزارة المعارف المصرية أو أحدثنا تغييرًا في أساليب التعليم، وأخذنا نحث على جميع العلوم باللسان العربي، ونجيب الناس في فهم القرآن، ويدعو الطلبة إلى الفكر والنظر في الفروع الفقهية، والعمل على ربطها بآدلتها الشرعية، ونرغبهم في مطالعة كتب الأقدمين، لما قمنا بهذا وأعلنه، قامت علينا قيامة أهل الجمود والركود، وصاروا يدعون للتغيير منا والخط من قدرنا، «عبدًاويون»، دون أن نكون والله، يوم جئت قسنطينة، قرأت من كتب الشيخ محمد عبده، إلا القليل، فلم نلتفت إلى قولهم، ولم نكتثر لأنكارهم، على كثرة سوادهم، وشدة مكرهم وعظم كيدهم.

ومضينا على ما رسمنا، وصمنا إلى ما قصصنا من غاية، وقفينها عشر سنوات في الدرس، لتكوين نشأ علمي لم نخلط به غيره، فلما كملت العشر وظهرت - بحمد الله - نتيجتها، رأينا واجبًا علينا أن نقوم بالدعوة العامة إلى الإسلام الخالص، والعلم الصحيح إلى الكتاب والسنة، وهدي صالح سلف الأمة، طرح البدع والضلالات، ومفاسد العادات، فكان لزامًا أن نؤسس لدعوتنا صحافة، تبليغها للناس، فكان «المنتقد» وكان «الشهاب»، ونهض كتاب القطر، ومفكره في تلك الصحف بالدعوة خير قيام، وفتحوا بكتاب الله، وسنة رسوله ﷺ، أعينًا عميًا، وقلوبًا غلفًا، وكانت هذه المرة غضبة

الباطل أشد، ونطاق فتنته أوسع، وسواد اتباعه أكثر، وأصبحت الجماعة الداعية إلى الله يدعون «الوهابيين»، الداعين إلى أنفسهم، ولا والله ما كنت قرأت يومئذ كتابًا واحدًا لابن عبد الوهاب، ولا أعرف من ترجمة حياته إلا القليل.



الحمد لله والصلاة والسلام على من لا نبي بعده. وبعد فإن المسئلة الصاروق مبيع ونفس سبيعا ومع ذلك فإن العائد الإسلامي بموج الآر بيارات بدعية سركنه حرجت بالأعمال عن حدود العقيدة، وبالتصرفات عن نطاق الإيمان.

ومعالجة تلك القضية تحتاج إلى مدخل ضروري للبحث والدراسة هو الوقوف على حقيقة النية وبورها في حياة المسلم.

إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله، فأخلاص القلب وصلحه يقيم دعائم نية سليمة لا تهدف إلا إلى الخير، ولا تتمثل غير التقوى، ولا تنغني سوى الأمن التام في الآخرة: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ * إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الشعراء: ٨٨-٨٩].

والنية التي تقاثر بالإخلاص لا تتجه إلا إلى الله، لذا فإنها إذا لم تتجه في عملها من منطلق الإخلاص تخلف النية ديانة، ولذا يقول ابن حزم: (فإن نوت النفس بالعمل الذي تصرف فيه الجسد وجهًا ما، فليس لها غيره، وصح أن الله سبحانه وتعالى لا يقبل إلا ما أمر به، وقد أمر بالإخلاص له، فكل عمل لم يقصد به الوجه الذي أمر الله تعالى به فليس ينوب «أي ذلك العمل، عما أمر الله تعالى به «من عمل» (١).

فمن نواضا تبردا، أو تيمع بغير نية، أو مشى بالمناسك دون نية، فإن ذلك لا يجزيه عن الوضوء، أو التيمم، أو الحج المأمور به أو المتطوع به لله تعالى؛ لأنه لم يخلص في كل ذلك لله عز وجل، ولا فعله ابتغاء مرضاته تعالى، ولا نوى به ما أمر به (٢) ولأنعدام التقوى التي محلها القلب، وانتفاء النية التي هي عمل القلب (٣)، وتخلف الإخلاص، حيث إن المخلص: (هو الذي لا يبالي لو خرج كل قدر له في قلوب الناس؛ من أجل صلاح قلبه مع الله عز وجل، ولا يحب أن يطلع الناس على مناقيل النر من عمله) (٤).

(فالعمل بغير نية عناء، والنية بغير إخلاص رياء، والإخلاص من غير صدق وتحقيق هباء) (٥).

ولنا بعدما تقدم أن نُعرِّفُ النية في عبارة بسيطة بأنها صورة خاصة من صور الإرادة وهي في حالة كمنون في أعماق الإنسان، ومحل النية القلب، ولا حاجة لإظهارها في عبادات الإنسان إلا ما نُصَّ عليه، ولكن النية فيما عدا ذلك يجب أن تدل عليها أمارات خارجية تؤكد استجابة إرادة الإنسان لها، بحيث تقتصر بالقصد في الفعل المقبور وبالغزم على الفعل المستقبل، سواء حركها باعث معين أو تحركت تلقائيا، وسواء نشئت من وراء ذلك غاية معينة أو لم تنشدها، وهي في كل الأحوال ضرورية لتمييز العادات عن العبادات والارتفاع بالعبادات إلى مرتبة القربات المناسب عليها، وتحديد درجة العبادة، سواء ألزم الشرع إظهارها أم اكتفى بيقائها في محلها وهو القلب دونما حاجة للتعبير عنها، ولو وقف مدَّعوا الولاية والتصوف عند هذه الحقائق لما كانت هناك طرق ولا فرق.

ما يترتب على التعريف

(١) النية لا تؤثر في الإخلاص، وإنما تتاثر النية بالإخلاص: بحيث إنه إذا وجد الإخلاص حسنت النية وأثيب المنتوي إذا تابع بها عقيدة الإسلام ونبي الإسلام، ولكن الدرجة تتفاوت، فهناك المخلص في بعض الأعمال؛ وهذا لا يكفي، وهناك المخلص في كل الأعمال، لأنه جمع بين جوانحه قلبا صالحا، وقد قال ﷺ في حديث النعمان بن بشير الذي رواه البخاري ومسلم: «ألا وإن في الجسد مضغة

الاعتناء

التي تكون امتناعاً عما نهى الله ورسوله عنه، لا تحتاج في الصحيح إلى نية وتحصل الإجابة على النية العامة، فقد أمرنا الشرع الحنيف باجتناب ما نهى الله ورسوله عنه جملةً واحدة، ولا يلزم لذلك استحضار المنهي عنه واستنكاره، ثم إتيان ذلك بنية اجتنابه، ففي هذا من الحرج والمشقة ما لا يخفى، والدين يسر، وقد مثل لذلك شيخ الإسلام ابن تيمية بقوله: (وإما طهارة الخبث فإنها من باب التروك، مقصودها اجتناب الخبث؛ ولهذا لا يشترط فيها فعل العبد ولا قصد، بل لو زالت بالمطر النازل من السماء حصل المقصود، كما ذهب إليه أئمة المذاهب الأربعة وغيرهم) (٦).

وقال القرافي في ذلك المعنى إن النواهي: (كلها يخرج الإنسان عن عهنتها بتركها وإن لم يشعر بها فضلاً عن القصد إليها) (٧)، كما قال جلال الدين السيوطي: (وإما التروك كترك الزنا وغيره فلم يحتاج إلى نية لحصول المقصود منها وهو اجتناب المنهي عنه بكونه لم يوجد وإن لم يكن نية) (٨).

وبالجملة فكل ما لا يخطر بالبال من النواهي بحيث لا يفكر فيها المكلف وهو يجتنبها لا تحتاج إلى نية، ولكن المنهيات إذا قصد المكلف الكف عنها تقرباً إلى الله فإنها تصير عبادة يُثاب صاحبها ما دام قصد ذلك.

وبالجملة فإن أقسام أعمال المكلفين من هذه الناحية قسمان: قسم يقرب المقصود منه بمجرد وقوعه، فلا يحتاج إلى نية؛ كإداء الديون والفقات الواجبة وإقامة الحدود وإزالة النجاسات وغير ذلك من الأفعال التي يتحقق مقصودها ومرادها بنفس وقوع فعلها، وقسم آخر لا يحصل مراده بمجرد، بل يحتاج إلى النية (كالتلفظ بكلمة الإسلام، والتلبية في الإحرام، وكصورة التيمم، والطواف حول البيت والسعي بين الصفا والمروة والصلاة والاعتكاف والصيام) (٩)، وعليه فإن المتعين من العبادات والحقوق لا يحتاج إلى نية المتعمدين وإنما يحتاج إلى نية القصد والإرادة (١٠).

وإذا فكلما كان الإنسان مخلصاً كلما كانت النية سليمة؛ لأن النية يغير إخلاص رياء، وفي سبيل التخلص من الرياء لا ينبغي للإنسان أن يترك العمل المشروع؛ لأن ذلك وقوع في مصاديق الشيطان ومكائده، ولعل أعظم الأعمال الآن هو الجهاد في سبيل الله، ومعلوم أن: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله» كما قال المصطفى ﷺ في حديث أبي موسى، الذي رواه البخاري في كتاب الجهاد والسير، أما من قاتل ليقال: إنه شجاع فنيته سيئة وهو في النار شأنه شأن المشرك بالله، والمرائي والمنافق، فهم أشد النيات سوءاً، سواء كان الشرك في الربوبية كالشرك النافي للربوبية والمعتل لها، وصورته: قول من يقول بإفك فرعون: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾، وإضافة الهة أخرى مع الله... أو كان شركاً في توحيد أسماء الله وصفاته كتشبيهه الخالق بالمخلوق في السمع والبصر والاستواء، أو الإلحاد في أسماء الله، وكالشرك في توحيد الإلهية والعبادة، كان يجعل الناس لله أنداداً يدعونهم ويسألونهم الشفاعة، وهو ما نراه كثيراً في أيامنا هذه من المسلمين الغافلين عن أنه لا معبود بحق سوى الله، وأنه لا ند لله، ومثل الشرك الأصغر الذي من صورته: الرياء اليسير، وطلب المنزلة والجاه عند الخلق.

أما الرياء فإنه ينقسم إلى (أنواع منها) أن يعمل الإنسان عملاً صالحاً، لا بنية طلب ثواب، وإنما بنية مراعاة الناس فهذا عمل حابط وقد يقوم بالعمل الصالح طلباً للثواب في الدنيا، ومن يفعل ذلك فلا حظ له في ثواب الآخرة بحسب نيته، وأما النفاق فهو إن كان اعتقادياً فإنه يخرج صاحبه من ملة الإسلام، ويكون ممن قال الله تعالى فيهم من المكذبين بأصول الدين والكافرين: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي النَّارِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [النساء: ١٤٥].

إظهار النية في أعمال المكلفين

(ب) إذا كان إظهار النية باللسان غير مطلوب في العبادات إلا ما نص عليه، فإن أفعال الشرك

دراسات شرعية

أثر الإسلام في الحياة المعاصرة

إن الإخلاص كاف لتحقيق الثواب وإن لم يأت الإنسان العمل الذي انتواه، ومن يعمل عملاً دون إخلاص فإنه لا يثاب عليه، وقد ثبت في الصحيحين من أكثر من وجه قول النبي ﷺ: «من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة» (١٥)، ومن نوى عمل الخير ولم يستطع إكماله كان له أجره كاملاً، ففي الصحيح - مما له شواهد كثيرة - عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إذا مرض العبد أو سافر كتب له من العمل ما كان يعمل وهو صحيح مقيم» (١٦)، وعن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ فيما يروي عن ربه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن ربك تبارك وتعالى رحيم، من هم بحسنة فلم يعملها كتبت حسنة، فإذا عملها كتبت له عشرًا إلى سبعمئة ضعف إلى أضعاف كثيرة، ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبت له حسنة فإن عملها كتبت له واحدة أو يحوها الله ولا يهلك على الله تعالى إلا هالك» (١٧).

وفي إطار الإخلاص تتحدد ماهية النية، فالنية هي أساس الأعمال كلها والإخلاص جوهرها، والمتابعة شرطها، والعمل الصالح ميزانها، والطاعة هي الحكمة الكامنة وراءها، وحبوط العمل ثمرة فسادها، وهذا ما يجب أن يراعيه كل من يدعي الولاية أو يزعم التصوف، ليكون شأنه شأن كل مسلم مخلص صادق العقيدة.

إنما الأعمال بالنيات، قوامه الإخلاص الذي هو مقصد قرآني بين، وهدف إسلامي كبير، فلا قوام للنية الحسنة بغير الإخلاص، لذا كانت نية العبادة مقرونة به، قال تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ [النية: ٥]. وقال سبحانه: ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ. وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [الزمر: ١١-١٢]. وقال عز من قائل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَاءْنَا بِكِتَابٍ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ [الزمر: ٢].

ولا منراء في أن الإخلاص يمكن أن يحول عادات الإنسان من أكل وشرب وخلاف ذلك، إلى طاعة يثاب عليها الإنسان والإخلاص يستلزم النية فلا تتحول العادات إلى عبادات إلا بالنية (١١).

وإذا كان ذلك هو شأن الإخلاص في العادات فإن الإخلاص أكثر ضرورة في العقيدة، فلا إيمان بمجرد تربيد ذلك باللسان ما لم يملأ الاعتقاد القلب (١٢) ويطرد كل الشكوك، وإذا كان الإنسان ليس أهلاً للنية فإنه لا تصح عيادته، فالجئون لا صلاة له ولا عبادة أخرى، ولا تجب عليه الحدود، ولا تصح تصرفاته كبيعته ونكاحه (١٣).

مستلزمات الإخلاص

كما أن الإخلاص يستلزم معرفة الإنسان حكم العمل قبل أن يقدم عليه، فالنية تستلزم العلم بالمنوي، والقصد يستلزم العلم بالمقصود (١٤)، كما

هو أمضى

- (٩) مجموع فتاوى ابن تيمية (٢١: ١٧٧).
- (١٠) القرطبي، مخطوطة الأمانة في إبراهيم النية لوحة ٦.
- (١١) شرح الأرمعي النووي لأثر بفتح العبد ص ٦٦ (تكملة تحف طه الربيعي).
- (١٢) الملل والنحل للشهرستاني، ج ١ ص ١٤٥-١٥٤.
- (١٣) الإحكام في أصول الأحكام لابن تيمية، ج ١ ص ١٥١ (م. مؤسسة النور بالرياض).
- (١٤) د. صالح بن محمد السدائني، السنة وأثرها في الأحكام الشرعية ص ٦٧.
- (١٥) صحيح البخاري ج ٧ ص ١٧٨ كتاب الرقاق، وصحيح مسلم ج ١ ص ١١٨ كتاب الإيمان.
- (١٦) أخرجه الإمام البخاري عن أبي موسى الأشعري ج ٤ ص ١٩.
- (١٧) أخرجه البخاري ومسلم وأحمد.

- (١١) الإحكام في أصول الأحكام لابن تيمية، ج ٨ ص ٧٠٦.
- (١٢) الإحكام في أصول الأحكام لابن تيمية، ج ٨ ص ٧٠٦.
- (١٣) مدائع الفوائد لابن القيم ج ٣ ص ٢٢٢ (مطبعة القاهرة).
- (١٤) شرح حديث إمام الأعمال بالنسبة لشمس الإسلام ابن تيمية ص ٢٠.
- (١٥) إحياء علوم الدين للرفاعي ج ٤ ص ٣٥٠، والإخلاص لابن تيمية ص ٨.
- (١٦) مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ج ٢١ ص ٤٧.
- (١٧) القرطبي، مخطوطة الأمانة في إبراهيم النية لوحة ٦.
- (١٨) الأئمة والخطباء ص ٢١ وملاحظ أن المسلمات تصير بالنسبة عبادة فينساب ما عليها.

أولاً: الباع الهوى

ومتابعة الهوى أصل الزيف عن صراط الله المستقيم، قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بَغْيَرُهُدًى مِنَ اللَّهِ﴾ [القصص: ٥٠]، وقال تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بَغْيَرُهُدًى مِنَ اللَّهِ﴾ [القصص: ٥٠]، والابتداع بالهوى أشد أنواع الابتداع إثمًا عند الله تعالى، وأعظم جرماً على الخلق، حكم حرف الهوى من شرائع، وبطل من ديانات، وأوقع الناس في ضلال مبين.

ومن هذا الباب سُمي أهل البدع أهل الأهواء؛ لأنهم قسّموا أهواءهم ورجحوا أرائهم، وجعلوها مساوية للنصوص الشرعية، أو أعلى منها درجة ودلالة، بل ربما جعلوا عقولهم وأنوافهم هي الأساس والأدلة الشرعية للتعضيد والاستئناس.

قال ابن القيم: (وكان السلف يسمون أهل الآراء المخالفة للسنة وما جاء به الرسول ﷺ في مسائل العلم والخبرة، وأهل مسائل الأحكام العملية يسمونهم أهل الشبهات والأهواء؛ لأن الرأي المخالف للسنة جهل لا علم، وهوى لا دين، فصاحبه ممن اتبع هواه بغير هدى من الله، وغايته الضلال في الدنيا والشقاء في الآخرة). [إغاثة اللهيان ١٣٨/٢].

قال شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى (٣/٣٨٤): وأصل الضلال اتباع الظن والهوى، كما قال تعالى في حق من ظنهم: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾، وقال في حق نبيه ﷺ: ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ﴾ (١) ما ضلّ صاحبكم وما غوى [النجم: ١، ٢]، فنزّهه عن الضلال والغواية اللذين هما الجهل والظلم، فالضلال هو الذي لا يعلم الحق، والغاوي الذي يتبع هواه، واخبر أنه ما ينطق عن هوى النفس، بل هو وحي أوحاه الله إليه،

اليعبروا ولا يقتبسوا

أسباب الابتداع



بقلم / معاوية محمد هيكل



الحمد لله والصلاة والسلام على

رسول الله، وبعد:

لقد كان الإعراض عن القرار والسنة بفهم سلف الأمة ولا يزال السبب الرئيس في ظهور البدع والفساد بين صفوف الأمة بما كان له الأثر السيئ في إفساد العقيدة والعبادة لدى كثير من المسلمين، وفي هذا المقال نعرض للأسباب التي أدت إلى الابتداع في دين الله عز وجل فنقول مستعينين بالله:

فوصفه بالعلم ونزاهه عن الهوى.

اتباع الهوى جناية على الشريعة

ويشير ابن تيمية إلى وجوب تقديم الشرع على الهوى والراي، وجعل ذلك اصلاً عظيماً يفترق فيه أهل السنة المتبعون لرسولهم ﷺ عن مخالفيهم من جميع الطوائف والفرق. حيث قال: «معلوم وجوب تقديم النص على الراي، والشرع على الهوى، فالأصل الذي افترق عليه المؤمنون بالرسول والمخالفون: تقديم نصوصهم على الآراء، وشرعهم على الأهواء. ممن نور الله قلبه، فرأى في النص والشرع من الصلاح والخير. وأصل الشر في تقديم الراي على النص، والهوى على الشرع. وإلا فعليه الإنقياد لنص رسول الله ﷺ وشرعه، وليس له معارضته براهيه وهواه».

ويذكر ابن تيمية أن المبتدعة إنما يتصرفون باهوائهم، فقال: «وايضاً فصاحب البدعة يبقى صاحب هوى يعمل بهواه لا بيانة، ويصد عن الحق الذي يخالف هواه».

ويقول في موضع آخر ايضاً: «وهذا حال أهل البدع المخالفة للكتاب والسنة، فإنهم لا يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس، ففيهم جهل وظلم، لا سيما الرافضة، فإنهم أعظم ذوي الأهواء جهلاً وظلماً».

وقال الشاطبي: «سمي أهل البدع أهل الأهواء لأنهم اتبعوا أهواءهم فلم يأخذوا الأدلة الشرعية، فآخذوا الأفيصار إليها، والتعويل عليها، حتى يصدروا عنها، بل قدموا أهواءهم واعتمدوا على آرائهم، ثم جعلوا الأدلة الشرعية منظورة فيها من وراء ذلك».

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «وإياكم وأصحاب الراي فإنهم أعداء السنن، أعيتهم الأحاديث أن يحفظوها فقالوا بالراي فضلوا واضلوا». [اللائكائي ١٢٣/١].

وهذا هو دأب أهل البدع، يضعون أهواءهم أولاً، ثم يطلبون الأدلة عليها من الشرع وكلام العرب، بعكس أهل الحق فإنهم يضعون الدليل أولاً، ثم يناقشون له فيعتقون ويحكمون بعد ما يستدلون. وأهل الأهواء إذا وجدوا الأدلة على خلاف ما يعتقدون، أولوها وحرفوها وصرفوها عن حقيقة معناها. [انظر الاعتصام ٢٤٩/١].

كما فعل المعتزلة في الأدلة المخالفة لأصولهم

الخمسة، وكما فعلت الجهمية في آيات الصفات. [مجموع الفتاوى ١٦/٤٤٠].

رد النصوص الثمانية من علامات أهل البدع

ومما يدل على أن اتباع الهوى هو أحد أسباب البدع، أنك تجد من أهل البدع من يرد النصوص الصريحة الصحيحة؛ بجرأة عجيبة لأنها خالفت أهواءهم.

من ذلك ما رواه عبيد الله بن معاذ عن أبيه؛ أنه سمع عمرو بن عبيد (إمام المعتزلة) يقول: وذكر حديث الصائغ المصدق: إن أحكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً نطفة، ثم يكون علقة مثل ذلك... الحديث: لو سمعت الأعمش يقول هذا لكذبته؛ ولو سمعته من زيد بن وهب لما صدقته؛ ولو سمعت ابن مسعود يقول هذا لما قبلته؛ ولو سمعت رسول الله ﷺ يقول هذا لرديته؛ ولو سمعت الله يقول هذا لقلت: ليس على هذا أخذت ميثاقنا».

وقال عمرو بن عبيد أيضاً: لو كانت (تبت يدا أبي لهب وتب) المسد: في اللوح المحفوظ لم يكن لله على العباد حجة

فانظر إلى هذا العدوان السافر والجرأة المتناهية في رد النصوص الثابتة المحكمة والاعتراض عليها وهي علامة من علامات الرذيلة والفجور، تزداد بازدياد الفساد والضلال.

قال ابن تيمية في معرض حديثه عن الصوفية الفائلين بوحدة الوجود: وحديثي الثقة الذي رجع عنهم لما انكشف له أسرارهم؛ أنه (يعني التلمساني) قرأ عليه (فصوص الحكم) لابن عربي، قال: فقلت له: هذا الكلام يخالف القرآن؛ فقال: القرآن كله شرك، وإنما التوحيد في كلامنا (!!!). قال: فقلت له: فإذا كان الكل واحداً فلماذا تحرم عليّ ابنتي وتحل لي زوجتي؟ فقال: لا فرق عندي بين الزوجة والبنت، الجميع حلال؛ لكن المحجوبون قالوا: حرام، فقلنا حرام عليكم.

ولهذا يصف ابن تيمية غلاة الصوفية بقوله: «ولهذا يوجد في هؤلاء واتباعهم من ينفرون عن القرآن والشرع كما تنفر الحمر المستفجرة التي تنفر من الرماة ومن الأسد، ولهذا يوصفون بأنهم إذا قيل لهم: قال المصطفى ﷺ، نفروا».

وقال أيضاً: «وأهل العبادات البدعية يزين لهم الشيطان تلك العبادات، ويغض إليهم السبل

يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) النساء: ٤٨، وما شاكلها من النصوص.

المثال الثاني: منهج المرجئة

أخذ المرجئة نصوص الوعد، وتركوا نصوص الوعيد، ففهموها على غير مرادها، وقالوا: لا يضر مع الإيمان معصية، كما لا ينفع مع الكفر طاعة، فهم أخذوا بقول الرسول ﷺ: «من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة، وما في معناه.. وتركوا قول الرسول ﷺ: «لا يدخل الجنة قاطع، وأشباهه من النصوص.

وإزاء هذا الإفراط والتفريط توسط أهل السنة، وأخذوا بجميع النصوص الواردة، والفوا بينها تاليفا علميا مستقيما يزيل الإشكال، ويدفع الخط والاضطراب.

ومن لطائف مناظرات أهل السنة في هذا الباب: ما رواه قريش بن أنس قال: «سمعت عمرو بن عبيد يقول: يؤتى بي يوم القيامة فاقام بين يدي الله فيقول لي: لم قلت: إن القاتل في النار؟ فأقول: أنت قلت، ثم تلا هذه الآية ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا﴾ [النساء: ٩٣]. قلت له: وما في البيت أصغر مني: أرايت إن قال لك: قد قلت: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨] من أين علمت أني لا أشاء أن اغفر؟ قال: فما استطاع أن يرد علي شيئا.

ولهذا قال ابن تيمية مبينا سبب ظهور البدع: «ومن هنا تقيم الضلالات المبتدعة في هذه الأمة: حيث هي من الإيمان ببعض ما جاء به الرسول دون بعض، وإما ببعض صفات التكليم والرسالة والنبوّة دون بعض، وكلاهما إما في التزويل وإما في التأويل».

وقال ابن تيمية أيضا: «لكن التحقيق الجمع بين نصوص الوعد والوعيد، وتفسير بعضها ببعض من غير تبديل شيء منها كما يجمع بين نصوص الأمر والنهي من غير تبديل شيء منها».

وقال الشاطبي: «كثيرا ما ترى الجهال يحتجون لأنفسهم بأدلة فاسدة وبأدلة صحيحة اقتصارا بالنظر على دليل ما، وإطراحا للنظر في غيره من الأدلة الأصولية والفرعية العاضدة لنظره أو المعارضة له».

وللحديث بقية إن شاء الله

الشرعية، حتى يبغضهم في العلم والقرآن والحديث، فلا يحبون سماع القرآن والحديث ولا ذكره، وقد يبغض إليهم حتى الكتاب فلا يحبون كتابا، ولا من معه كتاب، ولو كان ما معه مصحفا أو حديثا، كما حكى النصر باذي أنهم كانوا يقولون: يدع علم الخرق ويأخذ علم الورق! قال: وكنت استر الواحي منهم، فلما كبرت احتاجوا إلى علمي».

وقال أيضا: «فعدل كثير من المنتسبين إلى الإسلام إلى نبذ القرآن وراء ظهره، واتبع ما تتلو الشياطين، فلا يعظم أمر القرآن ونهيه، ولا يوالى من أمر القرآن بموالاته، ولا يعادى من أمر القرآن بمعاداته»

ونظير هؤلاء زناقة العصر الحديث من اليساريين والعلمانيين واشباههم، الذين بلغت جرأتهم في رد النصوص والاعتراض عليها حدا عظيما. والعباد بالله، ومن أمثلهم حالا من زعم منهم أن الدين تراث مقدس، لكنه ليس صالحا لهذا الزمان! ولهذا طالبوا بفصله عن جميع شؤون الحياة، الاجتماعية والسياسية، والاقتصادية، والإعلامية.. ونحوها. [استر منهج التلقي والاستدلال للصوير

ثانيا: الاستدلال ببعض النصوص دون النظر في غيرها

منهج أهل السنة جمع النصوص الواردة في الباب الواحد، ووضع كل نص في موضعه اللائق به شرعا، فلا يجوز أن يؤخذ نص ويترك نص آخر ورد في الباب نفسه: فإن كثيرا من البدع والضلالات في القديم والحديث إنما ظهرت بسبب إهمال هذه القاعدة الجليلة. فبعض المبتدعة وجهلة المنهجية والمقلدة يأخذون نصا ويتركون نصوصا أخرى قد تكون مخصصة أو مقيدة أو مبينة أو ناسخة. أو نحو ذلك. فينظر إليها من زاوية ويترك زوايا أخرى، مما يؤدي إلى كثير من الخلط والاضطراب. وإليك هذين المثالين:

المثال الأول: منهج الخوارج

أخذ الخوارج بنصوص الوعيد، وتركوا نصوص الوعد، ففهموها على غير مرادها. وراحوا يكفرون المسلمين ويستبيحون بمعاهم وأموالهم بغير حجة ولا برهان. فهم أخذوا قول الله - تعالى: (ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين) النساء: ١٤، ونحوها من الآيات.. وتركوا قوله - تعالى: (إن الله لا يغفر أن

«الاقتصاد في الاعتقاد» للحافظ المقدسي

وعلماء الأمة، اتفقت أقوالهم، وتطابق أراؤهم على الإيمان بالله عز وجل، وأنه أحد فرد صمد، حي قيوم، سميع بصير، لا شريك له ولا وزير، ولا شبيه له ولا نظير ولا عدل ولا مثل.

وأنه عز وجل موصوف بصفاته القديمة التي نطق بها كتابه العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد [فصلت: ٤٢]، وصح بها النقل عن نبيه وخيرته من خلقه محمد سيد البشر، الذي بلغ رسالة ربه، ونصح لأمته، وجاهد في الله حق جهاده، وأقام الملة، وأوضح المحجة، وأكمل الدين، وقمع الكافرين، ولم يدع للمحد مجالا، ولا لقاتل مقالا

فأمّنوا بما قال الله سبحانه في كتابه، وصح عن نبيه، وأمرّوه كما ورد من غير تعرض لكيفية، أو اعتقاد شبهية أو مثلية، أو تاويل يؤدي إلى التعطيل، ووسعتهم السنة المحمدية، والطريقة المرضية، ولم يتعدوها إلى البدعة المردية الرئية، محازوا بذلك الرتبة السنية، والمنزلة العلية.

فمن صفات الله تعالى التي وصف بها نفسه، ونطق بها كتابه، وأخبر بها نبيه: أنه مستو على عرشه كما أخبر عن نفسه فقال عز من قائل في سورة الأعراف: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف: ٥٤]. وقال في سورة يونس عليه السلام: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [يونس: ٣].

وروى أبو هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن الله عز وجل كتب كتابا قبل أن يخلق الخلق، إن رحمتي سبقت غضبي. فهو عنده فوق العرش.

وهي نقده على من أنكر قول القائل: أين الله قال: ومن أجهل جهلا، واسخف عقلا، وأضل سبيلا ممن يقول إنه لا يجوز أن يقال: أين الله، بعد تصريح صاحب الشريعة بقوله أين الله:.

الإمام الحافظ عبد الغني بن عبد الواحد بن علي بن جعفر المقدسي.

مولد عام ٥٤١هـ بنابلس.

نشأ الحافظ عبد الغني رحمه الله في انكاف أسرة شغوفة بالعلم فضاله هو العلامة الشيخ أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي وابن خالته الإمام موفق الدين ابن قدامة صاحب كتاب المعنى، كان الإمام المقدسي شغوفًا بالحديث وعلومه، فقد قضى جل طلبه في هذا الميدان حتى برز فيه وفاق مشايخه وأقرانه وأصبح من جهابذته وأعلامه، وإنتاجه في هذا الفن يتميز بالجودة والدقة والإتقان، وعرف عنه تمسكه بعقيدة السلف والذب عنها وتأليف الكتب في إيضاحها وترسيخها

من مشاهير أبو المكارم عبد الواحد بن محمد، وأبو عبد الله محمد بن حمزة، ومن أبرز تلاميذه ابنه أبو موسى عبد الله بن عبد الغني المقدسي، وأبو الفتح محمد بن عبد الغني المقدسي ومن أشهر كتبه «الكمال في معرفة الرجال» على الكتب الستة وهو الذي هذب الحافظ المزي في كتابه تهذيب الكمال، وكتاب «عمدة الأحكام من كلام خير الأنام» وهو ما اتفق عليه البخاري ومسلم من أحاديث الأحكام.

توفي عام ٦٠٠هـ بمصر.

إيضاح عقيدة السلف وتقريرها والرد على المبتدعة بالادلة من الكتاب والسنة وأقوال أئمة السلف.

يعرض عقيدة السلف بطريقة مختصرة وبأسلوب سهل وميسر مستدلا عليها بالادلة من الكتاب والسنة وأقوال السلف

بدأ كتابه فقال:

أعلم وفقنا الله وإياك لما يرضيه من القول والنية والعمل، وأعاننا وإياك من الزيف والزلل، أن صالح السلف، وخيار الخلف، وسادة الأئمة،

عز وجل: ﴿الم﴾ تلك الكتاب لا ريب فيه ﴿البقرة: ١-٢﴾. وقال: ﴿المص﴾ كتاب أنزل إليك ﴿الأعراف: ١-٢﴾.

وقول القائل: بأن الحرف والصوت لا يكون إلا من مخارج باطل ومحال.

وفي إثبات الشفاعة قال: ويعتقد أهل السنة ويؤمنون أن النبي ﷺ يشفع يوم القيامة لأهل الجمع كلهم شفاعة عامة، ويشفع في المنتبين من أمته فيخرجهم من النار بعدما احترقوا.

كما روى أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: لكل نبي دعوة يدعو بها، فأريد إن شاء الله أن اختتم دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة.

وفي إثبات الإيمان بعذاب القبر قال: والإيمان بعذاب القبر حق واجب، وفرض لازم. رواه عن النبي ﷺ علي بن أبي طالب، وأبو أيوب، وزيد بن ثابت، وأنس بن مالك، وأبو هريرة، وأبو بكر، وأبو رافع، وعثمان بن أبي العاص، وعبد الله بن عباس، وجابر بن عبد الله، وعائشة زوج النبي ﷺ، واختها أسماء، وغيرهم.

وكذلك الإيمان بمساعة منكر ونكير.

وفي الإيمان بخروج الدجال في آخر الزمان قال: ونؤمن بأن الدجال خارج في هذه الأمة لا محالة، كما أخبر رسول الله ﷺ وصح عنه.

وأن عيسى بن مريم عليه السلام ينزل على المنارة البيضاء شرقي دمشق، فيأتيه وقد حصر المسلمون على عقبة أفيق، فيهرب منه، فيقتله عند باب لد الشرقي. ولذا من أرض فلسطين بالقرب من الرملة على نحو ميلين منها.

ولما جاء في الحديث: ﴿فإن الله يبعث في كل أمة ظالمين﴾، فلهذا كان القرآن والسنة، وأما من سلف، فالزمها، وما كان مثلها مما صح عن الله ورسوله، وصالح سلف الأمة من حصل الاتفاق عليه من خيار الأمة، ودع أقوال من كان عندهم محذوراً مهجوراً، مبعداً محوراً، ومذموماً ملوماً، وإن اغتر كثير من المتأخرين بأقوالهم وجنحوا إلى اتباعهم، فلا تغتر بكثرة أهل الباطل.

ولحمد لله رب العالمين

وفي إثبات صفة الوجه لله قال: ومن الصفات التي نطق بها القرآن، وصحت بها الأخبار: الوجه قال الله عز وجل: ﴿كل شيء شأه شأه شأه﴾ [القصاص: ٨٨].

وقال عز وجل: ﴿ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام﴾ [الرحمن: ٢٧].

فهذه صفة ثابتة بنص الكتاب وخبر الصادق الأمين، فيجب الإقرار بها، والتسليم كسائر الصفات الثابتة بواضح الدلالات.

وفي نزول الله عز وجل إلى السماء الدنيا قال: وتواترت الأخبار، وصحت الآثار بأن الله عز وجل ينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا فيجب الإيمان به، والتسليم له، وترك الاعتراض عليه، وإمراره من غير تكليف ولا تمثيل، ولا تاويل، ولا تفريه ينفي حقيقة النزول.

وقد قال بعض العلماء: سئل أبو حنيفة عنه:

يعني عن النزول، فقال: ينزل ولا كيف.

وفي إثبات صفة اليدين لله قال: ومن صفاته سبحانه الواردة في كتابه العزيز، الثابتة عن رسوله المصطفى الأمين: اليدين.

قال الله عز وجل: ﴿بل يدها مبسوطتان﴾ [المائدة: ٦٤]. وقال عز وجل: ﴿ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي﴾ [ص: ٧٥].

فلا نقول: يد كيد، ولا نكيف، ولا نشبه، ولا نتاول اليدين على القدرتين كما يقول أهل التعطيل والتاويل، بل نؤمن بذلك ونثبت له الصفة من غير تحديد ولا تشبيه، ولا يصح حمل اليدين على القدرتين، فإن قدرة الله عز وجل واحدة، ولا على التعمتين، فإن نعم الله عز وجل لا تحصى، كما قال عز وجل: ﴿وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾ [إبراهيم: ٣٤] وكل ما قال الله عز وجل في كتابه، وصح عن رسوله بنقل العدل عن العدل مثل المحبة، والمشيئة والإرادة، والضحك، والفرح، والعجب، والبغض، والسخط، والكره، والرضا، وسائر ما صح عن الله ورسوله، وإن ثبت عنها أسماء بعض الجاهلين واستوحشت منها نفوس المعطلين.

وفي إثبات صفة الكلام لله عز وجل قال: ونعتقد أن الحروف المكتوبة والأصوات المسموعة عن كلام الله عز وجل، لا حكاية ولا عبارة، قال الله

أَطْمَأَنَّ السَّالِمِينَ كَيْفَ



والسلام رافع بن خديج، وسمرة بن جندب، ثم أجاز رافعا لما قيل له: إنه رام يحسن الرماية، فبكي سمرة وقال لزوج أمه: أجاز رسول الله رافعا وربني، مع أني أصغرعه، فبلغ رسول الله الخبر فامرهما بالمصارعة، فكان الغالب سمرة فأجازاه عليه الصلاة والسلام (٣).

إنه الجيل المبارك، عمير من أبي وقاص يتواري ويختبئ من النبي ﷺ ليجاهد الأعداء، فكيف لو سمع بان بعض الناس يختبئ ليهرب من ميادين الجهاد؟

فها هي أم سعد بن معاذ وقد فقدت ابنها عمرا في غزوة أخذ مع قتلى آخرين، فقال لها النبي ﷺ: «يا أم سعد ابشري وبشري أهلكم أن قتلاهم تراقفوا في الجنة جميعا، وقد شفّعوا في أهلهم جميعا، قالت: رضيينا يا رسول الله، ومن يبكي عليهم بعد هذا؟» (٤).

وكذلك أم حارثة بن الربيع، رضي الله عنهما؛ يقول أنس رضي الله عنه إنها أتت النبي ﷺ وكان حارثة ابنها قتل يوم بدر، أصابه سهم غرب (خطأ)، فقالت يا رسول الله، ألا تحدثني عن حارثة؟ فإن كان في الجنة صبرت، وإن كان غير ذلك اجتهدت عليه في البكاء. فقال ﷺ: «يا أم حارثة، إنها جنان في الجنة، وإن ابنك أصاب الفريوس الأعلى». قال قتادة: والفريوس رموة الجنة وأوسطها وأفضلها (٥).

وأيضا الخنساء بنت عمرو السلمية رضي الله عنها، حضرت حرب القاسية ضد الفرس، ومعها بنوها الأربعة، تعظم وتحرضهم على القتال وعدم الفرار، وتقول لهم: «إنكم أسلمتم طائعين، وهاجرتم مختارين، وإنكم لآب (أي أبناء) أب واحد وأم واحدة، ما حبت أبواكم (ما عجزت)، ولا فضحت أخوالكم». فلما أصبحوا باشروا القتال واحدا بعد واحد، حتى قتلوا جميعا فبلغها الخبر، فقالت قولتها المشهورة: «الحمد لله الذي شرّفني بقتلهم وأرجو من ربي أن يجمعني بهم في مستقر

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

في هذا العدد نبين إن شاء الله تعالى كيف كان يُعد رسول الله ﷺ شباب الإسلام ليكون قوة ضاربة في نحور أعدائهم، كما أنه كان يعلمهم حقوق الوالد على علمه (١١٣).

عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن فتى من أسلم (انتصاري) قال: يا رسول الله، إنني أريد الغزو وليس معي ما أتجهز، قال: «أنت فلانا فإنه قد كان تجهز فمرض». فأتاه فقال: إن رسول الله ﷺ يقرئك السلام، ويقول: أعطني الذي تجهزت به، فقال: يا فلانة، أعطيه الذي تجهزت به ولا تحبسي عنه شيئا، فوالله لا تحبسي منه شيئا فيبارك لنا فيه (١).

أرايت أخي العربي هذا التفاعل العجيب والترابط المهيّب بين أعضاء الأمة المسلمة؛ إنهم تربّوا على توجيهات نبّيهم: «من كان عنده فضل ظهر فليعد به على من لا ظهر له»، ومن جهز غازينا فقد غزا، متفق عليه.

(١١٤) (ألا تلاحظون كيف كان سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: رأيت أخي عمير بن أبي وقاص قبل أن يعرضنا رسول الله ﷺ يوم بدر يتواري، فقلت: ما لك يا أخي؟ قال: إنني أخاف أن يراني رسول الله ﷺ فيسيرني، وأنا أحب الخروج لعل الله يبرزني الشهادة، قال: فعرض على رسول الله ﷺ فردّه لصغره فبكي، فأجازاه (قبله) عليه الصلاة والسلام. فكان سعد رضي الله عنه يقول: فكنت أعقد حمائل سيفه من صغره، فقاتل وهو ابن ست عشرة سنة رضي الله عنه (٢).

ولما خرج المسلمون إلى أحد للقاء المشركين استعرض النبي ﷺ الجيش فرأى فيه صفارا حشروا أنفسهم مع الرجال ليكونوا مع المجاهدين لإعلاء كلمة الله، فاشفق عليهم ﷺ وردّ من استصغر منهم، وكان فيمن ردهم عليه الصلاة

رواهم النبي الأمي

ذلك حتى إن كان الرجل يحسن الخط ففودي على أن يعلم الخط (١٠). وكانت العرب تعظم قدر الخط، وتعدّه من أجل نافع... لما هو مستقر في نفوسهم من عظم خطره وجلالة قدره، وظهور نفعه وأثره. وقد قال الله تعالى لنبيه ﷺ: ﴿اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم﴾ [سورة العلق: ٣، ٤]. فوصف نفسه بأنه علم بالقلم، كما وصف نفسه بالكرم، حتى أقسم به في كتابه، فقال سبحانه وتعالى: ﴿والقلم وما يستطرون﴾ [القلم: ١]. فأقسم بالقلم، كما أقسم بما يُخطُّ بالقلم (١١).

(١١٧) ويعلمهم ﷺ بر الوالدين وأدابه:

قال ابن الأثير رحمه الله في النهاية (باب سبب): (وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «لا تمشين أمام أبيك، ولا تجلس قبله، ولا تدعُ باسمه، ولا تستسب له، أي لا تعرضه للسب وتجره إليه، بأن تسب أبا غيرك فيسب أباك مجازاة لك. وقد جاء مُفسراً في الحديث الآخر: «إن من أكبر الكبائر أن يسب الرجل والديه». قيل وكيف يسب والديه؟ قال: «يسب أبا الرجل فيسب أباه وأمه» (١٢). ١ هـ.

وأورد الإمام النووي هذا الحديث في كتابه الأذكار وفسّر قول النبي ﷺ: «ولا تستسب له، قال: لا تفعل فعلاً تتعرض فيه لأن يسبك أبوك زجراً لك وتاديباً على فعلك القبيح، والولد البار يسر أهله، ويُخل البهجة في نفوسهم، فتبتسم لهم الحياة، ويستحق الولد أن يكون قرّة عين أهله، فهو بهم بار، وله أجر البر وعظيم ثوابه.

عن ابن عباس- رضي الله عنهما- قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا نظر الوالد إلى ولده فسرّه كان للولد عتق نسمة، قيل: يا رسول الله، وإن نظر ثلاثمائة وستين نظرة؟ قال: الله أكبر» (١٣).

(١١٨) ويبين لهم ﷺ أنهم ومالهم لأبائهم:

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، إن لي مالا وولداً، وإن والدي يحتاج أو يجتاح مالي، قال: «أنت ومالك لأبيك، إن أولادكم من أطيب كسبكم فكلوا من كسب أولادكم» (١٤). بل إن الأب لو

رحمته (٦).

(١١٥) يسميهم ﷺ بأبائهم:

عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال: أمرني رسول الله ﷺ أن أعلم له كلمات من كتاب يهود قال: «إني والله ما آمن يهود على كتابي، قال: فما مر بي نصف شهر حتى تعلمته له، قال فلما تعلمته: كان إذا كتب إلى يهود كتب إليهم، وإذا كتبوا إليه قرأت له كتابهم» (٧). وفي لفظ قال زيد: قال رسول الله ﷺ: «تحسن السريانية، إنها تأتيني كُتُب»، قال قلت: لا، قال: «فعلمتها، فعلمتها في سبعة عشر يوماً» (٨).

إن طالب الجامعة الآن، كم يقضي من السنين حتى يتخرج متخصصاً في أي لغة من اللغات الأجنبية، ليحصل على ما يسمى بالليسانس أو البكالوريوس ١٦ سنة.

وفي جامعة الإسلام الأولى، جامعة سيد البشر محمد ﷺ في كم من الزمن حصل زيد بن ثابت على التخصص في السريانية ١٦ يوماً بتقدير امتياز، في مقابل ١٦ سنة لطالب يبدأ من الابتدائية وينتهي بالجامعة !! أريانا كم ينفق من الوقت في عمر الأمم، إنها بركة هذا الدين والتوجه بالعمل إلى مالك يوم الدين.

(١١٦) يسميهم ﷺ بأبائهم:

لقد اهتم النبي ﷺ بتعليم أبناء الصحابة الكتابة واللغة، لغة القرآن والحديث، فكلما تمكن الشاب من اللغة سهل عليه الولوج في كافة العلوم الشرعية، فلذلك كان اهتمام النبي ﷺ بها أن يفدي الأسير من أسرى بدر مقابل تعليمه عشرة صبيان من أبناء الصحابة اللغة والكتابة.

قال ابن سعد: (أسر رسول الله ﷺ يوم بدر سبعين أسيراً وكان يفادي بهم على قدر أموالهم. وكان أهل مكة يكتبون، وأهل المدينة لا يكتبون، فمن لم يكن عنده فداء- ما يفدي به نفسه من الأسر- دفع إليه عشرة غلمان من غلمان المدينة يعلمهم، فإذا حذقوا- اتقنوا الكتابة- فهو فداؤه» (٩).

وقال: وبلغ فداء أهل بدر يومئذ ٤٠٠٠ فما دون

اعطى ابنه شيئاً ثم أراد أن يرجع في عطية قلبه
ذلك ولا جناح عليه، بعكس ما لو اعطاها لأحد من
غير ابنائه فلا يجوز له الرجوع فيما اعطى، لما رواه
ابن عمر وابن عباس يرفعهان: «لا يحل للرجل أن
يعطي عطية، ثم يرجع فيها إلا الوالد فيما يعطي
ولده، ومثل الذي يعطي العطية ثم يرجع فيها كمثل
الكلب أكل حتى إذا شبع قاء ثم عاد في قيئه» (١٥).
قال الترمذي: قال الشافعي: لا يحل لمن وهب هبة أن
يرجع فيها، إلا الوالد قلبه أن يرجع فيما اعطى ولده
واحتمى بهذا الحديث.

(١١٩) ويؤدع الحجاج منهم بالدعاء ماشياً
معهم بعض الطريق:

ومن اهتمامات النبي ﷺ بإداء الصبيان
فريضة الحج ومشاركتهم فيها ما رواه ابن عمر
رضي الله عنهما قال: جاء غلام إلى النبي ﷺ فقال:
إني أريد أن أحج، فمشى معه رسول الله ﷺ فقال:
يا غلام، زدك الله التقوى، ووجهك في الخير،
وكفاك الله، فلما رجع الغلام إلى النبي ﷺ فقال:

«يا غلام، قيل الله حجك، وغفر ذنبك، واخلف
نفقتك» (١٦).

وفي رواية: «زدك الله التقوى وغفر ذنبك
ويسر لك الخير حيثما كنت» (١٧).

قال المناوي في «شرح فيض القدير»: «قاله لرجل
جاءه فقال: إني أريد سفرًا فزودني، فقال: «زدك الله
التقوى». فقال: زدني، قال: «ويسر لك الخير حيثما
كنت». اهـ.

قلت: ولم يذكر أن هذا السفر كان للحج.

لقد كان ﷺ يشجع الشباب الصغير على الحج،
لما فيه من تعويدهم على الطاعة وترغيبهم فيها،
وللأجر الذي يعود على آبائهم. قال ابن عباس رضي
الله عنهما: «صلى رسول الله ﷺ فلما كان بالروحاء
(قرب المدينة) لقي قوماً فقال: «من أنتم؟» قالوا:
المسلمون، قالوا: «من أنت؟» قال: «رسول الله»،
فاخرجت امرأة صبياً من المخفة (الهودج) فقالت:
«هذا حج؟» قال: «نعم ولك أجر» (١٨).

(١) مسلم، كتاب الإمارة ٣٥١٠ وأبو داود وأحمد

(٢) أخرجه ابن سعد في الطبقات ج ٣ ص ١٤٩ والحاكم ج ٣
ح ٤٨٤٤ وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه

(٣) سبق محريجه بالفقرة (١١٢)

(٤) السيرة الحلبية، ٤٧/٢، ينقل عنها صاحب الرحيق
المحتوم ص ٢٨٣.

(٥) البخاري كتاب الجهاد والسير، ٢٥٩٨، والترمذي كتاب
تفسير القرآن (٣٠٥٨)

(٦) الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني
٢٨٨/٢، والتعبير بأن يجمعها الله بالولاء في مستقر
رحمة الله خطأ وغير ممكن لأن مستقر الرحمة هو الله
سبحانه وتعالى، فقد أخرج البخاري في الأدب المفرد ج ١
ح ٧٦٨ أن أبا الحارث الكرمانى قال: سمعت رجلاً قال
لأبي رجاء: أفرا عليك السلام وأسأل الله أن يجمع بيني
وبينك في مستقر رحمته قال: وهل يستطيع أحد ذلك
فما مستقر رحمته؟ قال الجنة، قال لم نصب، قال فما
مستقر رحمته؟ قال: رب العالمين، قال الألباني صحيح
الإسناد وقال: هذا الأثر عنه يدل على فضله وعلمه،
ونقته وملاحظته، فإن الجنة لا يمكن أن تكون مستقر
رحمته تعالى لأنها الرحمة - صفة من صفاته،
بخلاف الجنة فإنها خلق من خلق الله، وإن كان استقرار
المؤمنين فيها إنما هو برحمة الله تعالى كما في قوله عز
وجل: «وإما أليس أبيض وجوههم في رحمة الله هم
فيها خالدون» (آل عمران: ١٠٢) يعني الجنة

(٧) صحيح الترمذي (ح ٢٧١٥)

(٨) أحمد ج ٢١٤٧٩، وقال محققه: إسناده صحيح

(٩) أخرجه ابن سعد في الطبقات ج ٢ ص ٢٢

(١٠) أخرجه ابن سعد في الطبقات ج ٢ ص ٢٦

(١١) أدب الدنيا والدين للماوردي ص ٦٨

(١٢) صحيح أبي داود للألباني ج ٤٢٨٧

(١٣) البيهقي في شعب الإيمان ج ٦ ص ١٨٦، ورواه
الطبراني في الكبير والأوسط وقال فيه: لا يروى عن
النبي ﷺ إلا بهذا الإسناد، وإسناده حسن، فيه إبراهيم
بن عيينة وثقة من حسن وضعه غيره، قاله البيهقي في
مجمع الزوائد ج ٨ ص ٢٥٦، وأما ضعف الجامع
ج ٧١١.

(١٤) صحيح سنن أبي داود للألباني ج ٣٠١٥، وصحيح ابن
ماجه له أيضاً ج ٢٢٩٢، وقال حسن صحيح

(١٥) صحيح سنن الترمذي (ح ٢١٢٢)

(١٦) مجمع الزوائد ج ٣ ص ٢٢١، وقال رواه الطبراني في

الأوسط وفي الصحيح طرف من أوله وفيه مسلمة بن

سالم الجهني ضعفه الدارقطني

(١٧) صحيح الجامع ج ٣٥٧٩ (حسن)

(١٨) مسلم كتاب الحج (٢٣٧٧)

مسألة الفقراء عن الأحاديث

عن أبي سعيد الخدري

الناس بأنباء ما قد سبق. قال: فاقبل الراعي يسوق غنمة حتى دخل المدينة، فزواها إلى زاوية من زواياها، ثم أتى رسول الله ﷺ فأخبره. فأمر رسول الله ﷺ فنودي: الصلاة جامعة، ثم خرج، فقال للراعي: «أخبرهم» فأخبرهم. فقال رسول الله ﷺ: «صدق، والذي نفسي بيده! لا تقوم الساعة حتى تكلم السباع الإنس ويكلم الرجل عذبة سوطه، وشارك نعله، ويخبره فخذه بما أحدث أهله بعده». وأخرجه الترمذي (٢١٨١) قال: حدثنا سفيان بن وكيع. وابن أبي شيبة (١٦٧/١٥). والحاكم (٤٦٧/٤) عن أحمد بن حنبل. وأبو نعيم في «الحلية» (٣٧٧/٨-٣٧٨) عن أبي شعيب الواسطي محمد بن يزيد قالوا: ثنا وكيع، ثنا القاسم بن الفضل بهذا الإسناد بأخيه. ثم رايته عند ابن حبان (٦٤٦٠) فرواه عن أبي يعلى، قال: حدثنا هبة بن خالد، نا القاسم بن الفضل ثنا الجريري، قال: حدثنا أبو

نضرة، عن أبي سعيد مرفوعاً فجعل «الجريري» واسطة بين القاسم وأبي نضرة، وهذه رواية شاذة. وقد رواه سائر أصحاب القاسم فلم يذكروا «الجريري» في إسناده، وتقدم أن هبة بن خالد يرويه مثل رواية



■ ■ ■
عن أبي سعيد الخدري
عن أبي سعيد الخدري
عن أبي سعيد الخدري
عن أبي سعيد الخدري

ان هذا الحديث صحيح.

أخرجه أحمد (٨٣/٣-٨٤) قال: حدثنا يزيد بن هارون، وعبد بن حميد في «المنهاج» (٨٧٧)، والبزار (٢٤٣١)، والطحاوي في «المشكّل» (٤٨٠/١٥)، (٤٨١)، والعقيلي في الضعفاء (٤٧٧/٣-٤٧٨) عن مسلم بن إبراهيم، والحاكم (٤٦٧/٤-٤٦٨) عن وكيع بن الجراح، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٤١/٦-٤٢) عن عبيد الله بن موسى. وأبو نعيم في «الدلائل» (٢٧٠) عن أبي الوليد الطيالسي، وهبة بن خالد، وأبي عمر الحوضي وهريم بن عثمان قالوا: ثنا القاسم بن الفضل، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد الخدري، قال: عدا الذئب على شاة فأخذها،

فطلبه الراعي فانتزعها منه، فألقى الذئب على ذنبه، وقال: لا تتقي الله، تنزع مني رزقاً ساقه الله إليّ، فقال: يا عجبا! نئب مُقْع على ذنبه يكلمني بكلام الإنس! فقال الذئب: ألا أخبرك بأعجب من ذلك: محمدٌ يبلرب يخبر

يسلم له القاسم حتى انقطعت حُجَّةُ شعبة
أو مسالته، فحينئذٍ سكت القاسم، فهذا يدل
على أن شعبة كان مستفهماً لا مُعلِّلاً، وقد
أجاب القاسم بأنه سمعه من أبي نضرة، فلا
وجه لإيراد الحديث ولا روايته في «كتاب
الضعفاء» أما رواية شهر بن حوشب، فقد
أخرجها أحمد (٨٨/٣-٨٩) قال: حدثنا أبو
اليمان أخبرنا شعبة بن أبي حمزة، حدثني
عبد الله بن أبي حسين، حدثني شهر، أن أبا
سعيد حدثه مرفوعاً فذكر مثله. ورواه عبد
الحميد بن بهرام، قال: حدثني شهر بن
حوشب عن أبي سعيد مرفوعاً. أخرجه أحمد
(٨٩/٣) قال: حدثنا أبو النضر هاشم بن
القاسم والبيهقي في الدلائل (٤٣/٦) عن
يونس بن بكير كلاهما عن عبد الحميد بهذا.
ورواه البيهقي أيضاً (٤٢/٦-٤٣) من
طريق معقل بن عبد الله، عن شهر بهذا.
وشهر بن حوشب متكلم فيه بكلام كثير،
وخلاصة الرأي عندي فيه أنه حسن الحديث
إلا إذا خالفه من هو أمكن منه، وهو هنا
متابع من قبل أبي نضرة، فهذا يدل على أنه
حفظ. والعلم عند الله تعالى.

■ ■ ■ يسأل القاسم: عبد الله بن

سعيد، عن النبي ﷺ: «بيننا

وعن أبي نضرة، عن شهر بن حوشب، عن أبي سعيد،

عن أبي نضرة، عن شهر بن حوشب، عن أبي سعيد،

عن أبي نضرة، عن شهر بن حوشب، عن أبي سعيد،

عن أبي نضرة، عن شهر بن حوشب، عن أبي سعيد،

عن أبي نضرة، عن شهر بن حوشب، عن أبي سعيد،

عن أبي نضرة، عن شهر بن حوشب، عن أبي سعيد،

عن أبي نضرة، عن شهر بن حوشب، عن أبي سعيد،

عن أبي نضرة، عن شهر بن حوشب، عن أبي سعيد،

عن أبي نضرة، عن شهر بن حوشب، عن أبي سعيد،

عن أبي نضرة، عن شهر بن حوشب، عن أبي سعيد،

عن أبي نضرة، عن شهر بن حوشب، عن أبي سعيد،

عن أبي نضرة، عن شهر بن حوشب، عن أبي سعيد،

عن أبي نضرة، عن شهر بن حوشب، عن أبي سعيد،

عن أبي نضرة، عن شهر بن حوشب، عن أبي سعيد،

عن أبي نضرة، عن شهر بن حوشب، عن أبي سعيد،

الجماعة ورواها عنه هشام بن علي
السيرافي، وقد ترجمه ابن حبان (٢٣٤/٩)
وقال: «مستقيم الحديث». فيما أن يكون وهم
فيها أبو يعلى أو هبة بن خالد، وهبة مع
ثفته فقد ضعفه النسائي. والله أعلم. وقال
الترمذي بعد تخريجه للحديث: «وهذا حديث
حسن صحيح غريب، لا نعرفه إلا من حديث
القاسم بن الفضل، والقاسم بن الفضل ثقة
مامون عند أهل الحديث، وثقه يحيى بن
سعيد القطان وعبد الرحمن بن مهدي». انتهى.
وقال الحاكم: «صحيح على شرط
مسلم». وقال البيهقي في «الدلائل»: «هذا
إسناد صحيح». وهذا هو الصواب، وليس
الحديث على شرط مسلم كما قال الحاكم، أو
على شرط الصحيح كما قال ابن كثير في
«البداية والنهاية» (١٤٣/٦) لأن مسلماً رحمه
الله لم يرو في «صحيحه» للقاسم بن الفضل
إلا عن شيخه: شيبان بن فروخ عن القاسم،
فالصواب أن الإسناد صحيح بإطلاق وليس
مقيداً بشرط مسلم، والله أعلم، ولا أدري ما
الذي حمل العقيلي على إيراد هذا الحديث
في «الضعفاء»، فإن الحكاية التي أوردها
تثبت الحديث ولا تُعْلَلُ. فقد روى من طريق
مسلم بن إبراهيم، قال: كنتُ عند القاسم بن
الفضل الحداني فأتاه شعبة فسأله عن

حديث أبي نضرة، عن أبي
سعيد، عن النبي ﷺ: «بيننا
راع يسوق غنمه عدا
الذئب عليه... فقال له
شعبة: لعل سمعته من
شهر بن حوشب» قال: بلى،
حدثنا أبو نضرة، عن أبي
سعيد، فما سكت حتى
سكت شعبة. انتهى. فكان
شعبة جادله في هذا، ولم



والجواب: فهذا
حديث منكرو.

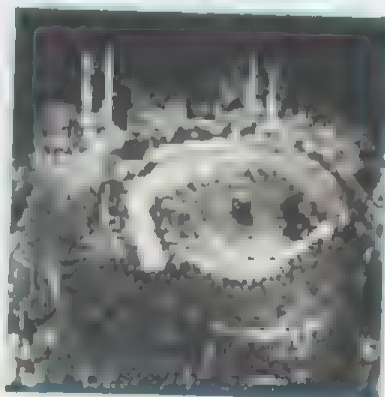
أخرجته الحاكم
(٥٩٧/٣) قال: أخبرنا أبو
جعفر محمد بن عبد الله
البغدادي، والطبراني في
«الكبير» (ج ١/ رقم ٤٢٤)

النبي ﷺ، فقال رجل: يا رسول الله ما من رجل بعد رسول الله ﷺ أفضل منه في كذا. فقال النبي ﷺ: «ويحك، قطعت عنق أخيك». مراراً يقول ذلك. قال رسول الله ﷺ: «إن كان أحدكم مانحاً أخاه لا محالة فليقل أحسبُ فلاناً- إن كان يرى أنه كذلك- ولا أزكي على الله أحداً، وحسبُه الله، أحسبه كذا وكذا».

وأخرجه البخاري (٢٦٦٣، ٦٠٦٠)، وفي «الآداب المفردة» (334)، ومسلم (٣٠٠١)، وأبو عوانة- كما في «الإتحاف» (٨٦/١٠)، وأحمد (٤١٢/٤) من حديث أبي موسى الأشعري قال: سمع النبي ﷺ رجلاً يثنى على رجل ويطريه في المدح، فقال: «لقد أهلكتم- أو قطعتم- ظهر الرجل». وأخرج مسلم (٦٩/٣٠٠٢)، والبخاري في «الآداب المفردة» (٣٣٩)، وأبو داود (٤٨٠٤)، والترمذي (٢٣٩٣)، وابن ماجه (٣٧٤٢)، وأحمد (٥/٦)، والطيالسي (١١٥٨، ١١٥٩)، وابن أبي الدنيا في «الصمت» (٥٩٤)، وغيرهم من حديث

المقداد بن الأسود قال: أمرنا رسول الله ﷺ إذا رأينا المداحين أن نحثو في وجوههم التراب. وقد روى هذا المعنى جماعة من الصحابة منهم ابن عمر وأبو هريرة وأنس وعبد الرحمن بن أزهر ومحجن الأدرع رضي الله عنهم. ولو صحَّ هذا الحديث لكان

محمولاً على من يوثق به وأن المدح لا يضره ولا يفرُّه، بل يُرجى خيره ببيان فضله وتقدمه كما حدث ذلك من مدح النبي صلى الله عليه وسلم لأبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم. والله الموفق لا ربَّ سواه.



قالا: ثنا محمد بن عمرو بن خالد الحراني، حدثني أبي، ثنا ابن لهيعة عن صالح بن أبي عريب، عن خالد بن السائب، قال: دخلتُ على أسامة بن زيد، فمدحني في وجهي، فقال: إنه حملني أن أمدحك في وجهك أني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا مدح المؤمن... الحديث».

وهذا إسناد ضعيف كما قال العراقي في «تخريج الإحياء»، وتبعه العجلوني في «كشف الخفاء» (٩٩/١)، وقال الهيثمي في المجمع (١١٩/٨): «فيه ابن لهيعة، وبقيّة رجاله وثقوا». وهو يشير بقوله: «وثقوا» إلى ضعف التوثيق الوارد في صالح بن أبي عريب، فلم يوثقه إلا ابن حبان، ولذلك قال ابن القطان: «لا يعرف له حال». أما ابن لهيعة فالكلام فيه كثير، خلاصته أن من سمع قبل احتراق كتبه، فروايته مثل من روية من سمع بعد احتراق كتبه، وعمرو بن خالد الحراني ليس من قدماء أصحابه، ثم هذا المتن يخالف بعض الأحاديث الصحيحة، والتي نهى فيها رسول الله ﷺ عن مدح الرجل أخاه في وجهه. فمن ذلك ما أخرجه البخاري في «صحيحه» (٢٠٢/٥، ٤٧٦/١٠)، وفي «الآداب المفردة» (٣٣٣)، ومسلم (٣٥٠/٣٠٠-٣٦)، وأبو عوانة في

المستخرج- كما في

«إتحاف المهرة».

(٥٦٨/١٣)- وأبو داود

(٤٨٠٥)، والنسائي في

«اليوم والليلة» (٢٣٩)،

وابن ماجه (٣٧٤٤)،

وأحمد (٤١/٥، ٤٦، ٤٧)

وغيرهم من طريق عبد

الرحمن بن أبي بكرة، عن

أبيه أنهم ذكروا رجلاً عند

في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية
الحديثية للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة

هذه القصة التي اشتهرت على السنة الخطباء والوعاظ
والفصاص. وهي من الاسرائيليات الموضوعه التي تطعن في
عصمة الانبياء.

ولا من تحية

وقع في نفس موسى: هل ينام الله تعالى ذكره؟ فارسل الله
اليه ملكا فارقه ثلاثا. ثم اعطاه قارورين في كل يد قارورة. وامره
ان يحتفظ بهما قال: فجعل ينام، وتكاد يداه تلتقيان، ثم يستيقظ
فيلحس إحداهما عن الأخرى. ثم باد نومة فاصطففت دما،
وانكسرت القارورتان قال: ضرب الله له مثلا ان الله لو كان ينام لم
تستمسك السموات والأرض. اهـ.

نحو التبرج

القصة اخرجها ابن جرير في «تفسيره» (١٢/٣ - طدار الغد)
(٥٧٨٢) قال: حدثنا إسحاق بن أبي إسرائيل، قال: حدثنا هشام بن
يوسف، عن أمية بن شبل، عن الحكم بن أيان، عن عكرمة عن أبي
هريرة قال: سمعت رسول الله ﷺ يحكي عن موسى عليه السلام
على المنبر قال: فذكره.

واخرجها ابن الجوزي في «العلل المتناهية في الأجانيث
الواهية» (٤٠/١) (٢٢) قال: أخبرنا محمد بن عمر الأزموي، قال:
حدثنا عبد الصمد بن المأمون، قال: أخبرنا الدارقطني، قال: حدثنا
عبد الوهاب بن عيسى بن أبي بحية، قال: حدثنا إسحاق بن أبي
إسرائيل به.

واخرجها ابن الجوزي في الواهيات (٢٣) قال: أخبرنا أبو
منصور عبد الرحمن بن محمد، قال: حدثنا أبو بكر أحمد بن علي
الخطيب، قال: أخبرنا إبراهيم بن مخلد، قال: حدثنا أبو عبد الله
محمد بن أحمد بن إبراهيم الحكيمي، قال: حدثنا محمد بن إسحاق
الصاغاني، قال: أخبرني يحيى بن معين، قال: حدثنا هشام بن
يوسف له.

قلت: لذلك اخرجها الخطيب في «تاريخ بغداد» (٢٦٨/١) في
ترجمة محمد بن أحمد الحكيمي ترجمة رقم (١٠٢) وبعد ان ذكر
الحديث الذي جاءت به هذه القصة بسنده قال: «هكذا رواه أمية بن
شبل عن الحكم بن أيان موصولا مرفوعا، وخالفه معمر بن راشد
فرواه عن الحكم عن عكرمة من قوله ولم يذكر فيه النبي ﷺ ولا أبا
هريرة.

قلت: واخرجها من هذا الطريق الخطيب في «التاريخ» (٢٦٨/١)

الحلقة
الثالثة والأربعون.

قصة نبي الله موسى والقارورتين



بقلم

علي حشيش

التحقيق

(١٩٠/١): «الحكم بن أبان العدني أبو عيسى صدوق عابد له أوام». اهـ.

ثم قال الحافظ في «النخبة» النوع (٢٩): «ثم الوهم، إن اطلع عليه بالقرائن وجمع الطرق فالمعلل». قلت: فمن أجل أوام الحكم بن أبان جمعنا الطرق وجمع الطرق هو الطريق إلى معرفة المعلل.

قال الحافظ في «شرح النخبة» (١٢٣): «المعلل: هو من اغمض أنواع علوم الحديث وانقها لا يقوم به إلا من رزقه الله تعالى فهما ثاقبان، وحفظاً واسعاً، ومعرفة تامة بمراتب الرواة وملكة قوية بالاسانيد والمتون، ولهذا لم يتكلم فيه إلا القليل من أهل هذا الشأن، كعلي بن المدني، وأحمد بن حنبل، والبخاري، ويعقوب بن شعبة، وأبي حاتم، والدارقطني». اهـ.

نيسر لا حيل لك في تحكيمك

من جمع طرق الخبر الذي جاءت به هذه القصة يتبين الاتي:

أ- الخبر من حديث أمية بن شبل عن الحكم بن أبان خبر (مرفوع).

ب- الخبر من حديث معمر بن راشد عن الحكم بن أبان خبر (مقطوع).

١- قال الإمام ابن الجوزي في «العلل المتناهية في الأحاديث الواهية» (٤١/١): «ولا يثبت هذا الحديث عن رسول الله ﷺ وغلط من رفعه، والظاهر أن عكرمة رأى هذا في كتب اليهود فرواه، فما يزال عكرمة يذكر عنهم أشياء لا يجوز أن يخفى هذا على نبي الله عز وجل». اهـ.

٢- أورد الحافظ ابن كثير في «تفسيره» (٣٨٧/١) الخبر المقطوع وعزاه لعبد الرزاق، ثم قال: وهكذا رواه ابن جرير عن الحسن بن يحيى عن عبد الرزاق فذكره.

ثم قال: وهو من أخبار بني إسرائيل، وهو مما يعلم أن موسى عليه السلام لا يخفى عليه مثل هذا من أمر الله عز وجل وأنه منزله عنه، وأغرب من هذا كله الحديث الذي رواه ابن جرير: حدثنا إسحاق بن إسرائيل، قلت: فسأقه مرفوعاً كما تقدم، ثم قال: وهذا حديث غريب جداً والظاهر أنه إسرائيلي لا مرفوع. اهـ.

فقال: أخبرنا الحسن بن علي الجوهري، قال: أنبأنا محمد بن العباس الخزاز قال: أنبأنا عبد الله بن محمد بن إسحاق المروزي، قال: حدثنا الحسن بن أبي الربيع، قال: أنبأنا عبد الرزاق قال: قال معمر: أخبرني الحكم بن أبان عن عكرمة مولى ابن عباس في قوله تعالى: ﴿لَا تَأْخُذْهُ سُبَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ أن موسى سأل الملائكة هل ينام الله تعالى؟ فأوحى الله إلى الملائكة وأمرهم أن يؤرقوه ثلاثاً. الحديث مثله.

قلت: فالخبر الذي جاءت به هذه القصة يصبح من نوع (المقطوع) كما هو معروف عند أهل هذا الفن، حيث إن هذا الخبر من هذا الطريق ليس من قول النبي ﷺ ولا من قول الصحابي أبي هريرة ولكنه من قول عكرمة مولى ابن عباس، وقال الحافظ في «التقريب» (٣٠/٢): «عكرمة بن عبد الله مولى ابن عباس أصله بربري من الثالثة».

قلت: والثالثة من الطبقات قال فيها الحافظ ابن حجر في «التقريب» (٥/١): «الثالثة: الطبقة الوسطى من التابعين».

وقال البيهقي:

قلت: وبتطبيق هذا المصطلح على طبقة عكرمة نجد أن الخبر: مقطوع. وهذا الخبر المقطوع أخرجه أيضاً ابن جرير في «تفسيره» (١٢/٣) (ح ٥٧٨١) قال: حدثنا الحسن بن يحيى قال: أخبرنا عبد الرزاق به.

نيسر لا حيل لك في تحكيمك

يظن من لا دراية له بهذا الفن أننا قد أسهبنا في جمع الطرق، ولكن الخبر معلل ولا بد للمعلل من جمع الطرق خاصة وأن الحكم بن أبان العدني اختلف عليه، والحكم أورده الذهبي في «الميزان» (٢١٦٩/٥٧٠/١)، ونقل عن ابن المبارك أنه قال: «الحكم بن أبان، وحسام بن مصك، وأيوب بن سويد، أرم بهؤلاء». اهـ.

قلت: ثم بين الذهبي عبادة فنقل عن أحمد العجلي أنه قال: كان- أي الحكم بن أبان- يقف في البحر إلى ركبته قال يذكر الله مع حيطان البحر ودوابه حتى يصبح. اهـ.

قلت: لذلك قال الحافظ ابن حجر في «التقريب»

موقوفاً على عكرمة، وهو تلقاه من بعض أهل الكتاب فهو من الإسرائيليات التي لا يجب علينا التصديق بها، بل هو مما يجب الجهر بتكذيبه وبيان بطلانه، كيف لا، وفيه موسى كليم الله يجهل تنزه الله تبارك وتعالى عن السهو والنوم فيتساءل في نفسه: هل ينام الله؟ وهل هذا إلا كما لو قال القائل: هل يأكل الله تبارك وتعالى؟ هل كذا، هل كذا، وغير ذلك مما لا يخفى بطلانه على أقل مسلم، ولهذا يضعف هذا الحديث غير واحد من العلماء. فقال القرطبي في تفسيره (٢٧٣/١): ولا يصح هذا الحديث، ضعفه غير واحد منهم البيهقي. اهـ.

قصة علي بن حطان هذه التحفة

كيف يجهل موسى عليه السلام تنزه الله تبارك وتعالى عن النوم فيقع في نفسه: هل ينام الله؟ هذا كذب على نبي الله موسى عليه السلام لأن النوم هو الوفاة الصغرى، فكيف يصبح الذي يتوفى الأنفس هو المتوفى؟

والله سبحانه يقول: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٦٠) وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفِرُّونَ﴾ [الأنعام: ٦٠، ٦١].

قلت: من هذا الدليل يتبين أن النوم هو الوفاة الصغرى، وبني النوم عن الله عز وجل: فيه إثبات كمال الضد وهو الحياة، وهذا واضح في توحيد الأسماء والصفات في قوله تعالى: ﴿إِلَهُ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

تجلاسه

قلت: يتبين للقارئ الكريم مما سبق الأثر السيئ لهذه القصة: لأن الجهل بتنزه الله عن النوم، جهل بالحي الذي له الحياة الكاملة المستلزمة لجميع صفات الذات وجهل بالقيوم الذي قام بنفسه وقام بغيره وذلك مستلزم لجميع الأفعال التي اتصف بها رب العالمين الحي القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم. فهذه القصة من الإسرائيليات المدسوسة التي تطعن في الأنبياء والتي لا يجب علينا التصديق بها بل هي مما يجب الجهر بتكذيبه وبيان بطلانه. هذا ما وفقني الله إليه وهو وحده من وراء القصد

٣- قال الإمام الذهبي في الميزان (١٠٣٢/٢٧٦/١): أصية بن شبل، يمانى، له حديث منكر، رواه عن الحكم بن أبان، عن عكرمة، عن أبي هريرة مرفوعاً، قال: وقع في نفس موسى هل ينام الله.. الحديث. رواه عنه هشام بن يوسف، وخالفه معمر، عن الحكم، عن عكرمة من قوله، وهو أقرب. ولا يسوغ أن يكون هذا وقع في نفس موسى. اهـ.

نستنتج من أقوال الأئمة أن القصة واهية والحديث الذي جاءت فيه حديث منكر وأنه لا يثبت عن رسول الله ﷺ وغلط من رفعه، وهو من أخبار بني إسرائيل التي ذكرها عنهم عكرمة والأظهر أنه إسرائيلي لا مرفوع كما هو ظاهر من رواية معمر بن راشد وبهذا يتبين حقيقة الخلاف بين المرفوع والمقطوع مع الأخذ بعين الاعتبار أوهام الحكم بن أبان كما بينا آنفاً، وكما قال ابن عدي في الكامل (٣٥٥/٢) (٤٨٧/١١٨) في ترجمة حسين بن عيسى: الحكم بن أبان فيه ضعف ولعل البلاء منه لا من حسين بن عيسى. اهـ.

قلت: ولذلك أورد هذه القصة الشيخ الإلباني رحمه الله في الضعيفة (١٢١/٣) (١٠٣٤٤) وأورد الحديث الذي جاءت به القصة ثم قال: «منكر». وافة هذا الحديث عندي الحكم بن أبان هذا. اهـ.

ثم أورد الشيخ الإلباني قصة عبادة الحكم بن أبان وعزاها إلى ابن أبي حاتم (١١٣/٢/١) وأثبتها بسندها وفيها أن الحكم بن أبان: «كان يصلي من الليل فإذا غلبته عيناه نزل إلى البحر فقام في الماء يسبح مع بواب البحر». اهـ.

قلت: وقصة وقوفه في البحر ليلاً يذكر الله مع بواب البحر حتى يصبح أخرجه ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (١١٣/٣) - ط دار إحياء التراث (ترجمة (٥٢٦) وأقره الإمام المزي في تهذيب الكمال (١٤٠٤/٧٨/٥) واستنيط الشيخ الإلباني من هذا الغلو في العبادة استنباطاً قال فيه: فمثل هذه العبادة والغلو فيها حري بصاحبها أن لا يظل محتفظاً بذاكرته التي متعه الله بها والاستفادة منها بضبط الحديث وحفظه.

وإن اضطرابه في هذا الحديث لمن أقوى الأدلة على عدم ضبطه لحديثه، فهو تارة برويه عن عكرمة عن أبي هريرة مرفوعاً، وتارة عن عكرمة من قوله لا يتعداه، وهذا هو اللائق بمثل هذا الحديث أن يكون

تجيب عليها لجنة الفتوى المركز العام

جواب: البنطلون على الصورة التي

يخرج بها النساء في الشوارع الآن لم يكن عليه أمر النساء المسلمات قديماً فهو مردود بصورته هذه فضلاً عن أنه تشبيه بالرجال والشرع لعن المتشبهة من النساء بالرجال، وكذلك لم يكن معروفاً لبسه مجزئاً داخل البيوت للنساء ولا حتى عند المحارم لكن لا يمنع أن تلبسه المرأة تحت ملابسها أو بينها وبين زوجها.

جواب: يشترط للأكل من الصيد:
١- التسمية.

٢- نزول الدم من الصيد؛ لقول النبي ﷺ: «إذا أصاب بحده فكل، وإذا أصاب بعرضه فقتل فإنه وقيد فلا تاكل». مسلم. ولا يحتاج الأمر لفصل الرأس عن الصيد ليحل الأكل. فمن أراد أن يصيد طيراً مثلاً فيسمي الله تعالى ثم يطلق سهمه أو بندقيته وينزل الدم ياكل الصائد، وإن ضرب السهم الصيد ولم ينزل الدم فلا ياكل ولو قُطع الرأس لأن قطع الرأس لا يعد نكاة، وإنما لو وجده حياً وجبت تذكيتة بالذبح المعروف.

جواب: أخرج مسلم في صحيحه أن النبي ﷺ حذر من أكل أموال الناس وحقوقهم وأن كل المسلم على المسلم حرام، دمه وماله وعرضه، فقال ﷺ: «لا ألفين أحداكم يوم القيامة يحمل على رقبته بغيراً له رغاء يقول: يا رسول الله اغثنني، فأقول: لا أملك لك شيئاً، إلى آخر الحديث.

والنبي ﷺ يحذر في هذا الحديث من أخذ الأموال بغير حق وأن من فعل ذلك سيحمله على رقبته يوم القيامة، إلا إذا تاب فإن الله يتوب عليه، وشروط التوبة في هذا الصدد أن يرد الحقوق المأخوذة إلى أهلها، فإذا ردها أخذها إليهم مباشرة أو إلى من يوصلها إليهم فلا حرج، المهم أن يعود الحق لصاحبه ويتوب الله على من تاب. والله اعلم.

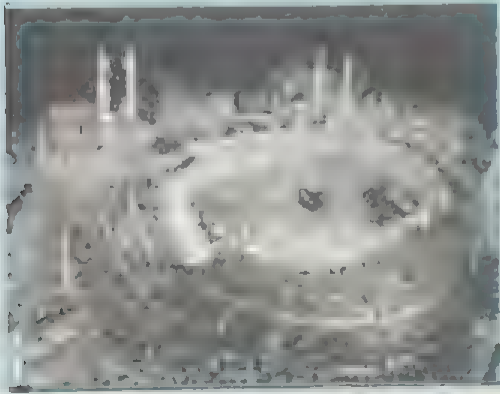


حكمه بغيره من غير أن يصرح به
حكمه بغيره من غير أن يصرح به
حكمه بغيره من غير أن يصرح به

حكمه بغيره من غير أن يصرح به
حكمه بغيره من غير أن يصرح به
حكمه بغيره من غير أن يصرح به

الذكر مطلوب شرعاً من المسلم
مرغب فيه وفي الإكثار منه، قال تعالى:
﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾.
والذكر ينقسم إلى نوعين: أحدهما الذكر
المؤقت بوقت معين وصيغ معينة وعدد معين،
فهذا يجب أن يلتزم المسلم فيه بما ورد عن
النبي ﷺ وقتاً وصيغة وعدداً وخير الهدي
هدي محمد ﷺ وشر الأمور محدثاتها، ينفرج
تحت ذلك أذكار الصباح والمساء وأدبار
الصلوات، ودخول المسجد والخروج منه إلى
غير ذلك مما هو مبدون في كتب السنة
والأذكار.

وأما النوع الثاني فهو الذكر المطلق - غير
المقيد بوقت معين ولا عدد معين ولا صيغة
معينة فهذا يكثر منه بلا حرج كان بسبح مائة
أو ألفاً، أو يهلل نحو ذلك أو يكبر ما شاء الله
أن يكبر، أو يحوقل كما يريد لا يلتزم بعدد
معين ولا تلزمه صيغة معينة ولا وقت معين.
والله أعلم



• **الجواب:** أن التليفزيون يعرض من
المشاهد ما هو نافع وما هو ضار، وضرره
أكبر من نفعه، فمن نذر أن لا يرى فيه ما
يغضب الله فهذا نذر في طاعة الله فليطعه،
وأما إن كان نذر ألا يرى ما في ذلك الجهاز
مطلقاً فإراد أن يعود لرؤية ما يباح رؤيته
فيكفر كفارة يمين ويرى ما يباح ويظل باقياً
على طاعة الله في عدم رؤية ما حرم الله
تعالى.

من قال عاهد الله أن لا يفعل كذا من حكمة حكاه الله تعالى

كما سأل عن جواب قال عاهد الله تعالى
فعل شيء أو على ترك شيء من المسحبات
هل هذا نذر أم لا كفارة له؟

والجواب: أن الصيغة إذا لم يذكر فيها لفظ
«النذر» صريحاً ففي ذلك خلاف بين العلماء،
منهم من يعتبره نذراً واستدلوا بقول ابن عمر
رضي الله عنهما في رجل قال: عليّ المثني إلى
الكعبة لله، هذا نذر فليمش، وقال بمثل قوله
سعيد بن المسيب والقاسم بن محمد وحكاة
ابن قدامة عن جماعة من العلماء والفريق
الثاني يرى أنه لا يلزمه النذر ما دام لم يصرح
بلفظ النذر وخروجاً من الخلاف فيكفر من قال
ذلك عن قوله كفارة يمين فيطعم عشرة مساكين
كل واحد نصف صاع فإن لم يستطع صام
ثلاثة أيام.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

جواب الذبح لغير الله شرك اكبر: لأن الذبح عبادة كما أمر به في قوله تعالى: فصل لربنا وأنصر ﴿الكوثر: ٢﴾، وقوله سبحانه: ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٦٢) لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين ﴿الأنعام: ١٦٢، ١٦٣﴾، فمن ذبح لغير الله فهو مشرك شركاً مخرجاً من الملة والعيان بالله - سواء ذبح شركاً مخرجاً من الملائكة، أو لرسول من الرسل، أو لنبي من الأنبياء، أو لخليفة من الخلفاء، أو لولي من الأولياء، أو لعالم من العلماء، فكل ذلك شرك بالله - عز وجل - ومخرج عن الملة والواجب على المرء أن يتقي الله في نفسه، وأن لا يوقع نفسه في ذلك الشرك الذي قال الله فيه: ﴿إِنَّهُ مَنْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ [المائدة: ٧٢].

وأما الأكل من لحوم هذه الذبائح فإنه محرم لأنها أهل لغير الله بها وكل شيء أهل لغير الله به، أو ذبح على النصب فإنه محرم كما ذكر الله ذلك في سورة المائدة في قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكَ الْمَيْتَةُ وَالذَّيْلُ وَلَحْدُ الْحَزْبِ وَمَا أَهْلَ لغير الله به، والمُتَحَفِّفُ والمُؤَمِّدُ والمُتَرَدِّدُ والطَّيْحَةُ وما أكل السبع إلا ما ذُكِّبَتْ وما ذُبح على النصب﴾ [المائدة: ٣]. فهذه الذبائح التي نهجت لغير الله من قسم المحرمات لا يحل أكلها.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

أن تقيد بوصف مثل أن يقال كل من قتل في سبيل الله فهو شهيد، ومن قتل دون ماله فهو شهيد، ومن مات بالطاعون فهو شهيد ونحو ذلك فهذا جائز كما جاءت به النصوص، لأنك تشهد بما أخبر به رسول الله ﷺ، ونعني بقولنا: جائز أنه غير ممنوع، وإن كانت الشهادة بذلك واجبة تصديقاً لخبر رسول الله ﷺ

الثاني: أن تقيد الشهادة بشخص معين مثل أن تقول لشخص بعينه إنه شهيد، فهذا لا يجوز إلا لمن

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بسم الله الرحمن الرحيم

جواب: رايها في العين أنها حق ثابت شرعاً وحسباً، قال الله تعالى: ﴿وإِنْ يَكَادُ الزَّيْنُ كَفَرُوا لِيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ﴾ [القلم: ٥١]. قال ابن عباس وغيره في تفسيرها: أي يعينونك بأبصارهم، ويقول النبي ﷺ: «العين حق، ولو كان شيء سابق القدر سبقت العين، وإذا استغسلتم فاعغسلوا». رواه مسلم. ومن ذلك ما رواه النسائي وابن ماجه أن عامر بن ربيعة مر بسهل بن حنيفة وهو يعتسل فقال: «لم أر كالأيوم ولا جلد مخبأة». فما لبث أن ليطبه فأتي به رسول الله ﷺ، فقيل له: أدرك سهلاً صريعاً، فقال: «من تتهمون؟» قالوا: عامر بن ربيعة، فقال النبي ﷺ: «علام يقتل أحدكم أخاه، إذا رأى أحدكم من أخيه ما يعجبه فليدع له بالبركة». ثم دعا بماء فأمر عامراً أن يتوضأ فيغسل وجهه ويديه إلى المرفقين، وركبتيه وداخله إزاره وأمره أن يصب عليه، وفي لفظ: يكفأ الإناء من خلفه. والواقع شاهد بذلك، ولا يمكن إنكاره.

وفي حالة وقوعها تسعمل العلاجات الشرعية، وهي:

١- القراءة: فقد قال النبي ﷺ: «لا رقية إلا من عين أو حمة». أخرجه البخاري، وقد كان جبريل يرقى النبي ﷺ، فيقول: «باسم الله أرقيك، من كل شيء يؤذيك، من شر كل نفس، أو عين حاسد الله يشفيك، باسم الله أرقيك».

٢- الاستغسال: كما أمر به النبي ﷺ عامر بن ربيعة في الحديث السابق، ثم يصب على المصاب. أما الأخذ من فضلاته العائدة من بوله أو غائطه فليس له أصل، وكذلك الأخذ من أثره، وإنما الوارد ما سبق من غسل أعضائه وداخله إزاره ولعل مثلها داخله (عمامته) وطائفته وثوبه، والله تعالى أعلم.

والتحرز من العين مقدم لا بأس به ولا ينافي التوكل، بل هو التوكل؛ لأن التوكل الاعتماد على الله سبحانه مع فعل الأسباب التي أباحها أو أمر بها، وقد كان النبي ﷺ يعوذ الحسن والحسين ويقول: «أعنيكم بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة، ومن كل عين لامة». أخرجه ابن ماجه (٣٥٢٧). ويقول هكذا كان إبراهيم يعوذ إسحاق عليهما السلام. رواه البخاري.

الجواب: أولاً: إذا أخرج من أن يكون مخالف السنة على وجه يسوغ فيه الاجتهاد مبتدعاً، فالذين يضعون أيديهم على صدورهم بعد الرفع من الركوع إنما يبنون قولهم هذا على دليل من السنة، فكوننا نقول: إن هذا مبتدع: لأنه خالف اجتهادنا، هذا ثقل على الإنسان، ولا ينبغي للإنسان أن يطلق كلمة بدعة في مثل هذا؛ لأنه يؤدي إلى تبذير الناس بعضهم بعضاً في المسائل الاجتهادية التي يكون الحق فيها محتملاً في هذا القول أو ذاك، فيحصل به من الفرقة والتناحر ما لا يعلمه إلا الله

فأقول: إن وصف من يضع يده بعد الركوع على صدره بأنه مبتدع، وإن عمله بدعة هذا ثقل على الإنسان، ولا ينبغي أن يصف به إخوانه.

والصواب: أن وضع اليد اليمنى على اليسرى بعد الرفع من الركوع هو السنة، ودليل ذلك ما ثبت في صحيح البخاري عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال: «كان الناس يؤمرون أن يضع الرجل يده اليمنى على ذراعه اليسرى في الصلاة».

ووجه الدلالة من الحديث: الاستبراء والتباعد؛ لأننا نقول: أين توضع اليد حال السجود؟
فالجواب: على الأرض.

ونقول: أين توضع حال الركوع

والجواب: على الركبتين

ونقول: أين توضع اليد حال الجلوس

والجواب: على الفخذين، فيبقى حال القيام قبل الركوع أو بعد الركوع داخلاً في قوله رضي الله عنه «كان الناس يؤمرون أن يضع الرجل يده اليمنى على ذراعه اليسرى في الصلاة»، فيكون الحديث دالاً على أن اليد اليمنى توضع على اليد اليسرى في القيام قبل الركوع وبعد الركوع، وهذا هو الحق الذي تدل عليه سنة النبي ﷺ.

فصار الجواب على هذا السؤال مكوناً من فقرتين:

الفقرة الأولى: أنه لا ينبغي لنا أن نتساهل في إطلاق بدعة على عمل فيه مجال للاجتهاد.

الفقرة الثانية: أن الصواب أن وضع اليد اليمنى على اليد اليسرى بعد الرفع من الركوع سنة وليس بدعة، بدليل الحديث الذي ذكرناه وهو حديث سهل بن سعد رضي الله عنه لأنه عام، لكن يستثنى منه حال الركوع، والسجود، والقعود؛ لأن السنة جاءت بصفة خاصة في وضع اليد في هذه الأحوال.

شهد له النبي ﷺ، أو اتفقت الأمة على الشهادة له بذلك، وقد ترجم البخاري رحمه الله لهذا بقوله: «باب لا يقال فلان شهيد». قال الحافظ في الفتح (٦/٩٠): «أي على سبيل القطع بذلك إلا إن كان بالوحي». وكنه أشار إلى حديث عمر أنه خطب فقال: تقولون في مغازيكم فلان شهيد، ومات فلان شهيداً ولعله قد يكون قد أوفر راحلته، ألا لا تقولوا ذلك ولكن قولوا كما قال رسول الله ﷺ: من مات في سبيل الله، أو قتل فهو شهيد. وهو حديث حسن أخرجه أحمد وسعيد بن منصور وغيرهما من طريق محمد بن سيرين عن أبي العجفاء عن عمر. اهـ. كلامه.

ولأن الشهادة بالشئ لا تكون إلا عن علم به، وشرط كون الإنسان شهيداً أن يقاتل لتكون كلمة الله هي العليا وهي نية باطنة لا سبيل إلى العلم بها، ولهذا قال النبي ﷺ: «مشيراً إلى ذلك: مثل المجاهد في سبيل الله والله أعلم بمن يجاهد في سبيله». وقال: «والذي نفسي بيده لا يكتم أحد في سبيل الله، والله أعلم بمن يكلم في سبيله إلا جاء يوم القيامة وكلمه يشعب دماً، اللون لون الدم، والريح ريح المسك». رواهما البخاري من حديث أبي هريرة، ولكن من كان ظاهره الصلاح فإننا نرجو له ذلك، ولا نشهد له به ولا نسيء به الظن، والرجاء مرتبة بين المرتبتين، ولكننا نعامله في الدنيا بأحكام الشهداء فإذا كان مقتولاً في الجهاد في سبيل الله دفن بدمه في ثيابه من غير صلاة عليه، وإن كان من الشهداء الآخرين فإنه يغسل ويكفن ويصلى عليه.

ولأننا لو شهدنا لأحد بعينه أنه شهيد لزم من تلك الشهادة أن نشهد له بالجنة وهذا خلاف ما كان عليه أهل السنة فإنهم لا يشهدون بالجنة إلا لمن شهد له النبي ﷺ، بالوصف أو بالشخص، وذهب آخرون منهم إلى جواز الشهادة بذلك لمن اتفقت الأمة على الثناء عليه وإلى هذا ذهب شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى.

وبهذا تبين أنه لا يجوز أن نشهد لشخص بعينه أنه شهيد إلا بنص أو اتفاق، لكن من كان ظاهره الصلاح فإننا نرجو له ذلك كما سبق، وهذا كاف في منقبته، وعمله عند خالقه سبحانه وتعالى.

عن أبي العجفاء عن عمر بن الخطاب عن النبي ﷺ: «من مات في سبيل الله فهو شهيد».

عن أبي العجفاء عن عمر بن الخطاب عن النبي ﷺ: «من مات في سبيل الله فهو شهيد».

عن أبي العجفاء عن عمر بن الخطاب عن النبي ﷺ: «من مات في سبيل الله فهو شهيد».

اولاً: لم سُمي صفر؟

الجواب : قيل : إنه سُمي صفرًا، لأنهم كانوا يغزون فيه القبائل فيتركون من لقوه صفرًا من المتاع والمال ، أي خلوا منهما. [المناهي اللغزية ص ٣٤٣]

ثانياً: هل ممكن ان نطلق على صفر. صفر.

نعم

الجواب : قال العلامة بكر عبد الله أبو زيد في المرجع المشار إليه سابقاً: وبعضهم يقول: «صفر الخير» تفاؤلاً ببرد ما يقع في نفسه من اعتقاد التشاؤم فيه ، وهذه لونه جاهلية من نفس لم يصقلها التوحيد ببوره

قلت : قال العلامة ابن عثيمين رحمه الله في (ص ٤٥١، ٤٥٢) من القول المفيد في شرح كتاب التوحيد: والأزمة لا تدخل لها في التأثير وفي تقدير الله عز وجل ، فصفر كغيره من الأزمنة يُقدر فيه الخير والشر ، وبعض الناس إذا انتهى من شيء في صفر أرخ ذلك وقال : انتهى في صفر الخير، وهذا من باب مداواة البدعة بالبدعة، والجهل بالجهل، فهو ليس شهر خير ولا شهر شر.

وأما شهر رمضان ، وقولنا : إنه شهر خير، فالمراد بالخير العبادة، ولا شك أنه شهر خير ، وقولهم : رجب المعظم: بناءً على أنه من الأشهر الحرم.

ثالثاً من بقايا الجاهلية ،

قد اتفق علماء الإسلام على أن اعتقاد نحس هذا الشهر اعتقاد باطل في نظر الإسلام، وأنه من بقايا الجاهلية التي أنقذنا الله منها بنعمة الإسلام . فقد أبطل الإسلام عوائد الجاهلية فزالت من عقول جمهور المؤمنين، وبقيت بقاياها في عقول الجهلة من الأعراب البعداء عن التوغل في تعاليم الإسلام . فلصقت تلك العقائد بالمسلمين شيئاً فشيئاً مع تخميم الجهل بالدين بينهم .

ومن بقايا الجاهلية التشاؤم بشهر صفر ، حتى صار كثير من الناس يتجنب السفر في شهر صفر اقتباساً من حذر الجاهلية السفر فيه خوفاً من تعرض الأعداء . ويجتنون فيه ابتداء الأعمال خشية أن لا تكون مباركة

ومن الناس من يعتقد أن يوم الأربعاء الأخير من صفر هو انحس أيام العام .

ومن العجب أنهم ينسبون ذلك إلى الدين الذي أوصاهم بإبطال عقائد الجاهلية فتكون هذه النسبة ضلالة مضاعفة ، يستندون في ذلك إلى حديث موضوع يروى عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال : «آخر أربعاء في الشهر يوم نحس مستمر» . وقد نص الأئمة على أن هذا حديث موضوع . [كذا بمعجم المناهي اللغزية ص ٣٤٥].

قال الإمام مالك بن أنس رحمه الله: الأيام كلها أيام الله ، وإنما

صفر

تة اليوم

أم تضافيل

بقلم / الدكتور جنى

الحمد لله والصلوة والسلام

من بعد

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل

الدين لله والرسول

والصلاة والسلام

جميعه الحبيب مصوبة الحمى.

وفي هذا المجال بنافول الحديث

بسم الله تعالى عن صفر وما

أحدثه الناس فيه من البدع.

والله

يُفَضَّلُ بعض الأيام بعضها بما جعل الله لها من الفضل فيما أخبر بذلك رسول الله ﷺ.

رابعاً : صلاة مبتدعة في صباح الأربعاء الأخير من صفر ،

اخترع بعض الجهلة صلاة تصلى صباح يوم الأربعاء الأخير من صفر، وهي صلاة ذات أربع ركعات متواليات تقرا في كل ركعة ، ويدعى عقب الصلاة بدعاء معين، وهي بدعة وضلالة ، إذ لا تتلقى الصلوات ذوات الهيئات الخاصة إلا من قبل الشرع، ولم يرد في هذه الصلاة من جهة الشرع اثر قوي ولا ضعيف فهي موضوعة، وليست من قبيل مطلق النوافل، لأنها غير جارية على صفات الصلوات النوافل، فليحذر المسلمون من فعلها، ولا سيما من لهم حظ من العلم، ونعوذ بالله من علم لا ينفع وهوى متبع. [كذا في المصدر السابق (ص ٣٤٦)].

خامساً : فقه حديث . لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر .. وزاد مسلم : ولا نوء ولا غول.

أخرجه البخاري (٥٧٥٧) فتح الباري ، ومسلم في السلام (٢٢٢٠ - ٢٢٢٢) عبد الباقي .
١- «لا عدوى» . لا نافية للجنس ، ونفي الجنس أعم من نفي الواحد والاثنين والثلاثة، لأنه نفي للجنس كله، نفى الرسول ﷺ العدوى كلها.

والعدوى : انتقال المرض من المريض إلى الصحيح، وكما يكون في الأمراض الحسية يكون أيضاً في الأمراض المعنوية الخلقية، ولهذا أخبر ﷺ أن جليس السوء كنافخ الكير ؛ إما أن يحرق ثيابك، وإما أن تجد منه رائحة كريهة.

فقوله : «لا عدوى» يشمل الحسية والمعنوية، وإن كانت في الحسية اظهر .
ب- «ولا طيرة» .

اسم مصدر تطير ؛ لأن المصدر منه تطير، مثل الخيرة اسم مصدر من اختار، قال تعالى : ﴿ وما كان المؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ﴾ [الاحزاب : ٣٦].

واسم المصدر يوافق المصدر في المعنى، ولذلك تقول كلمته كلاماً بمعنى كلمته تكليماً، وسلمت عليه سلاماً بمعنى سلمت عليه تسليماً، لكن لما كان بخالف المصدر في البناء سموه اسد

مصدر.

والتطير : اصله مأخوذ من الطير، لأن العرب يتشاءمون أو يتفاعلون بالطيور على الطريقة المعروفة عندهم بزجر الطير، ثم ينظر هل يذهب يميناً أو شمالاً أو ما أشبه ذلك، فإن ذهب إلى الجهة التي فيها التيامن، أقدم، أو فيها التشاؤم؛ احجم.

واصطلاحاً التطير : هو التشاؤم - بمرئى - أو مسموع - أو معلوم.

بمرئى : مثل لو رأى طيراً فتشاءم لكونه موحشاً.

مسموع : مثل من هم قسمع أحداً يقول لآخر: يا خسران ، أو يا خائب، فيتشاءم.

معلوم : كالتشاؤم ببعض الأيام أو بعض الشهور أو بعض السنوات فهذه لا ترى ولا تسمع.

واعلم أن التطير ينافي التوحيد، ووجه منافاته له من وجهين:

الاول، أن المتطير قطع توكله على الله واعتمد على غير الله

الثاني، أنه تعلق بأمر لا حقيقة له، بل هو وهم وتخيل، فاي رابطة بين هذا الأمر ، وبين ما حصل له ، وهذا لا شك أنه يخل بالتوحيد، لأن التوحيد عبادة واستعانة، قال تعالى : ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ [الفاتحة].

وقال تعالى : ﴿ فاغذوه وتوكل عليه ﴾ [هود : ١٢٣].

فالطيرة محرمة ، وهي منافية للتوحيد كما سبق، والتطير لا يخلو من حالين :

الاول، أن يحجم ويستجيب لهذه الطيرة ويدع العمل ، وهذا من اعظم التطير والتشاؤم.

الثاني، أن يمضي لكن في قلق وهم وغم يخشى من تأثير هذا التطير به وهذا أهون.

وكلا الأمرين نقص في التوحيد وضرر على العبيد، بل انطلق إلى ما تريد بانشرح صدر واعتماد على الله عز وجل ، ولا تسيء الظن بالله عز وجل .

ج- «ولا هامة» : بتخفيف الميم فسرت بتفسيرين:

التفسير الاول، أنها طير معروف يشبه البومة، أو هي البومة، تزعم العرب أنه إذا قتل

القتيل ، صارت عظامه هامة تطير وتصرخ حتى يؤخذ بثأره . وربما اعتقد بعضهم أنها وجه .

التفسير الثاني : أن بعض العرب يقولون : الهامة هي الطير المعروف ، لكنهم يتشاعمون بها ، فإذا وقعت على بيت أحدهم ونعقت ، قالوا : إنها تنقذ به ليموت ويعتقدون أن هذا دليل قرب أجله ، وهذا كله - بلا شك عقيدة باطلة .

د - «ولا صفر» : قيل : إنه شهر صفر ، كانت العرب يتشاعمون به ولا سيما في النكاح .

وقيل : إنه داء في البطن يصيب الإبل وينتقل من بعير إلى آخر ، فيكون عطفه على العدوى من باب عطف الخاص على العام . والاقرب صفر يعني الشهر ، وإن المراد نفي كونه مشؤوماً ، أي : لا شؤم فيه ، وهو كغيره من الأزمان يقدر فيه الخير ويقدر فيه الشر .

وهذا النفي في هذه الأمور الأربعة لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر : ليس نفيًا للوجود ؛ لأنها موجودة ، ولكنه نفي للتأثير ، فالمؤثر هو الله ، فما كان منها سببًا معلومًا ، فهو سبب صحيح ، وما كان منها سببًا موهومًا ، فهو سبب باطل ، ويكون نفيًا لتأثيره بنفسه إن كان صحيحًا ، ولكونه سببًا إن كان باطلاً .

هـ - «ولا نوء» : واحدة الأنواء . والأنواء : هي منازل القمر ، وهي ثمان وعشرون منزلة ، كل منزلة لها نجم تدور بمدار السنة .

وهذه النجوم بعضها يسمى النجوم الشمالية ، وهي أيام الصيف ، وبعضها يسمى النجوم الجنوبية ، وهي أيام الشتاء ، وأجرى الله العادة أن المطر في وسط الجزيرة العربية يكون أيام الشتاء أما أيام الصيف فلا مطر .

فالعرب كانوا يتشاعمون بالأنواء ، ويتفاعلون بها ، فيقولون لبعض النجوم : هذا نجم نحس لا خير فيه ، وبعضها بالعكس يتفاعلون به فيقولون : هذا نجم سعاد خير ، ولهذا إذا أمطروا قالوا : مطرنا بنوء كذا ، ولا يقولون : مطرنا بفضل الله ورحمته . ولا شك أن هذا غاية الجهل .

السنا أدركنا هذا النوء بعينه في سنة يكون مطر وفي سنة أخرى لا يكون مطر

وتجد السنوات تمر بدون مطر مع وجود

النجوم الموسمية التي كانت كثيرًا ما يكون في زمنها الأمطار .

فالنوء لا تأثير له ، فقولنا : طلع هذا النجم ، كقولنا : طلعت الشمس فليس له إلا طلوع وغروب ، والنوء : وقت تقدير وهو يدل على دخول العصول فقط .

و - «ولا غول» : جمع غولة أو غولة ، ونحن نسميها باللغة العامية الهولة ، لأنها تهول الإنسان

والعرب كانوا إذا سافروا أو ذهبوا يمينًا وشمالًا قلّوت لهم الشياطين بالوان مفزعة مخيفة ، فتدخل في قلوبهم الرعب والخوف فتجدهم يكتنّبون ويستحسرون عن الذهاب إلى هذا الوجه الذي أرادوا ، وهذا لا شك أنه يضعف التوكل على الله ، والشيطان حريص على إدخال الفلق والحزن على الإنسان بقدر ما يستطيع ، قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ [المجادلة: ١٠] .

وهذا الذي نفاه الرسول ﷺ هو تأثيرها فلا تهمكم لأنها خوفتكم ، فلا تلتفتوا إليها ، وليس المقصود بالنفي نفي الوجود ، وأكثر ما يبتلى الإنسان بهذه الأمور إذا كان قلبه معلقًا بها ، أما إذا كان معتمدًا على الله غير مبال بها ، فلا تضره ولا تمنعه عن جهة قصده . [القول المفيد ج ١ ص ٤٤٨ - ٤٥٤] .

وفي الصحيحين من حديث أنس أن النبي ﷺ سألوه عن القول قال : «الكلمة الطيبة» . فـ «الكلمة الطيبة» تعجبه ﷺ ، لما فيها من إدخال السرور على النفس والانبساط والمضي قدمًا لما يسعى إليه الإنسان ، وليس هذا من الطيرة ، بل هذا مما يشجع الإنسان لأنها تؤثر عليه ، بل تزيد طمأنينة وإقدامًا وإقبالًا .

وظاهر الحديث : الكلمة الطيبة في كل شيء ، لأن الكلمة الطيبة في الحقيقة تفتح القلب وتكون سببًا لخيرات كثيرة ، حتى أنها تدخل المرء في جملة نوي الأخلاق الحسنة .

والحمد لله رب العالمين

اجتماع الخير والشر في النفس الواحدة

محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب

بقلم المستشار



الجامعة الإسلامية في المدينة المنورة

العدد ٣٥ - سنة ١٤٢٠ هـ

العدد ٣٥ - سنة ١٤٢٠ هـ

العدد ٣٥ - سنة ١٤٢٠ هـ

العدد ٣٥ - سنة ١٤٢٠ هـ

العدد ٣٥ - سنة ١٤٢٠ هـ

العدد ٣٥ - سنة ١٤٢٠ هـ

العدد ٣٥ - سنة ١٤٢٠ هـ

العدد ٣٥ - سنة ١٤٢٠ هـ

العدد ٣٥ - سنة ١٤٢٠ هـ

العدد ٣٥ - سنة ١٤٢٠ هـ

في هذه الحالة يجمع الصدق في نفس العبد، الكفر والإسلام، ولا يمكن للعبد أن يدين بهما في السر والعلانية إنما يدين بأحدهما سرا ويظهر الآخر علانية، فإن دان بالكفر سرا وظهر الإسلام علانية كان منافقا، وقد أخبر الله عز وجل عن هذا الصنف بقوله تعالى: ﴿ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين﴾ يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون ﴿إلى قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ﴾ [البقرة: ٨: ١٤] وأوضح مثال على هذا القسم رأس المنافقين عبد الله بن أبي بن سلول حيث اجتمع فيه الكفر والإسلام ودان بالكفر سرا وظهر الإسلام علانية حتى فضحه الله عز وجل وبين حقيقته لرسوله ﷺ ولصحابته رضوان الله عليهم اجمعين.

وإن دان العبد بالإسلام سرا وظهر الكفر علانية

وهو مضطر فلا إثم عليه لقوله تعالى: ﴿من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مضطرب بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم﴾ [النحل: ١٠٦] أوضح مثال على هذا القسم عمار بن ياسر رضي الله عنه حينما أكره على التلفظ بالكفر وقلبه مطمئن بالإيمان.

١- أن يكون الشر كفرا ولا يعلم بحقيقته بعد

فهذا عذر بجهله لا يجوز تكفيره. وهذا ما فعله النبي ﷺ مع أصحابه حينما اجتمع فيهم خير وهو الإيمان، وشر وهو قول أو فعل كفري، ولم يعلموا بحقيقته، فلم يكفرهم ﷺ. بل عذرهم بجهلهم وبين لهم الصواب: ومما يدل على ذلك:

ما جاء عن أبي واقد الليثي رضي الله عنه أنه قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى حنين: ونحن حداثا عهد بكفر وللمشركين سريرة يعكفون عندها وينوطون بها أسلحتهم، يقال لها ذات أنواط، فمررنا بسيرة فقلنا: يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط فقال رسول الله ﷺ: «الله أكبر إنها السنن، قلتم والذي نفسي بيده كما قالت بنو إسرائيل لموسى ﴿اجْعَلْ لَنَا إِلَها كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٨] لتركبن سنن من كان قبلكم. [رواه الترمذي بسند صحيح]

وعن عبد الله بن أبي أوفى قال: لما قدم معاذ من الشام سجد للنبي ﷺ فقال: ما هذا يا معاذ؟ قال أتيت الشام قوافيتهم يسجدون لأساقفتهم وبطارقتهم، فوددت في نفسي أن أفعل ذلك لك فقال رسول الله ﷺ: «لو كنت أمرا أحدا أن يسجد لغير الله لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها والذي نفس محمد بيده لا تؤدي المرأة حق ربها حتى تؤدي حق زوجها ولو سألها وهي على قتب لم تمنعه».

[رواه ابن ماجه وصححه الألبان وحسنه الألباني]

العبد اذا فعل ذنباً يجهل انه ذنب فان الله تعالى لا يعذبه بذلك وان كان فعله للذنوب ناتجا عن تقصيره في تحصيل العلم فانه يسأل عن تقصيره

تسأله، فسأله أم سلمة فنزلت: ﴿نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٣]، فهذه المرأة الانصارية لما أراد زوجها أن يجامعها من الخلف في القبل ولم تكن تعلم حكم ذلك ظنت أنه شر توقفت حتى سألت النبي ﷺ فنزلت الآية المتقدمة تبيح الفعل ففعلته.

القسم الثاني: مفعول همل ان يسأل عن الحكم

أخرج أبو داود في سننه أن زينب امرأة عبد الله بن مسعود قالت: إن عبد الله رأى في عنقي خيطاً فقال: ما هذا؟ قلت: خيط رقي لي فيه قالت: فأخذه ثم قطعه، ثم قال: أنتم آل عبد الله لأغنياء عن الشرك، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الرقي والتمايم والتولة شرك» فقلت: لقد كانت عيني تقذف، وكنت اختلف إلى فلان اليهودي، فإذا رقي سكت فقال عبد الله: إنما ذاك عمل الشيطان، كان ينخسها بيده، فإذا رقي كف عنها، إنما كان يكفيك أن تقول كما كان رسول الله ﷺ يقول: «أذهب الحاس رب الناس واشف أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك، شفاء لا يغادر سقماً».

[ذكره الألباني في الصحيحة (٣٣١)]

فأمرأة عبد الله بن مسعود اشتكت من عينيها فذهبت إلى يهودي ليعالجها فراقها رقية شركية ثم جعلها في خيط يعلق برقبتها فذهب ما بها من وجع فأخبرها زوجها أن الشيطان كان يضغط على عصب في عينيها بيده فتشعر بالألم فإذا ذهبت إلى هذا اليهودي وتلا رقياءه الشركية كن عنها، ثم علمها عبد الله بن مسعود الرقية الشرعية - التي علمها لها رسول الله ﷺ - فتوقفت عن الذهاب إلى ذلك اليهودي، وسبحان الله بعض الضعفاء يحتج على عدم تركه لشرب الخان بأنه يشعر بصداق إذا لم يشربه فإذا شربه شعر براحة وذهب عنه الصداق ونقول له ما قاله عبد الله بن مسعود: «إنما ذلك عمل الشيطان» فإنه يضغط على أعصاب المخ حتى يشعر

٢. ان يكون الشر دون الكفر من المعاصي المختلفة ولا يعلم بحقيقته العبد

أي لا يعلم بحرمتها العبد، فهذا لا يسأل عن فعلها لقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥]، وقوله تعالى: ﴿وَأَوْحِي إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنَ لِأُدْرِكَكَ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ [الأنعام: ١٩] وإنما يسأل عن تقصيره في طلب العلم الشرعي ومعرفة الحلال والحرام ومثال ذلك من يأكل لحم ذي ناب من السباع أو ذي مخلب من الطيور أو يأكل أو يتسرب في أنية الذهب والفضة وهو لا يعلم بحرمة ذلك فلا إثم عليه.

٤. وان يكون الشر دون الكفر من المعاصي المختلفة ويعلم بحقيقته العبد

فهذا مسلم عاص وأمره موكل إلى الله عز وجل، إن شاء عبده وإن شاء عفا عنه قال تعالى: «ان تَحْسِبُونَا كِبَارًا مَا نُنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرُ عَنْكُمْ سَتُنَجِّلُكُمْ وَنُدْخِلُكُمْ مِثْلًا كَرِيمًا﴾ [النساء: ٣١] وكمن يسرق وهو يعلم حرمة ذلك ومن ينظر إلى الحرام وهو يعلم حرمة ذلك.

اقسام الناس عند عدم التمييز بين الخير والشر

يحدث في كثير من الأحيان أن يلتبس على الإنسان تمييز الخير من الشر وذلك بسبب قلة علمه بالحلال والحرام، فمنهم من يتوقف حتى يسأل ومنهم من يفعل قبل أن يسأل، ومنهم من يفعل ويبحث عما يؤيد فعله:

القسم الأول: يتوقف حتى يسأل عن الحكم

أخرج الإمام أحمد في مسنده بسند صحيح عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: لما قدم المهاجرون المدينة على الأنصار تزوجوا من نسائهم وكان المهاجرون يجيئون وكانت الأنصار لا تجبي أفراد رجل من المهاجرين امرأته على ذلك فابت عليه حتى تسأل رسول الله ﷺ، قالت: فاتته فاستحيت أن

• من المسلم من يستمع الى الفناء المحرم ثم يستدل على جواز ذلك بأحاديث في غير موضعها

الحال وجواز تأخير فعل ما عرض له يستحب له ان يتوقف عن الفعل حتى يسأل اهل العلم قال ﷺ ان الحلال بين وإن الحرام بين وبينهما أمور مشبهات، لا يعلمهن كثير من الناس، فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام، [رواه البخاري ومسلم] وقال ايضا: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك».

[رواه النسائي والترمذي وصححه الألباني في صحيح الجامع (٣٣٧٨/١) والإرواء (٢٠٧٤)]

استصحاب الاصل

في حالة عدم التمكن من السؤال ولحقوق المشقة بالإنسان من جراء تأخير فعله ان يُفعل الاصل العام ويستصحبه وهو

١ - الاصل في الأشياء - الأفعال والأعيان - الحل والدليل قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [البقرة: ٢٩]، وهذا عام في الأعيان والمنافع: اما المعاملات فمثل قوله تعالى: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ [البقرة: ٢٧٥] فاحل المباحة فالأصل فيها الحل وكذلك بقية العقود.

ب - الاصل في العبادات المنع: إلا إذا أذن بها الشرع. ودليل ذلك قوله ﷺ: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد»، رواه مسلم، وقوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾ [الشورى: ٢١]

ومن ثم فإذا قدم للإنسان طعام أو شراب ولا يستطيع ان يعرف حكمه من حل أو حرمه فالأصل الحل حتى يرد دليل على تحريمه، وإذا طلب من إنسان فعل عبادة ولا يعرف حكمها من جواز أو عدمه فالأصل التوقف حتى يرد الدليل على جواز الفعل، فإذا اتبع المسلم هذه الضوابط عند عدم التمييز بين الخير والشر استطاع ان ينجو بنفسه من الوقوع في الشر واستبرأ لدينه وعرضه.

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.

المدخن بالصداع فإذا عصى الله سبحانه وتعالى وشرب الدخان ترك العصب فيشعر بالراحة فيظن ان الدخان هو سبب راحته وهو مخطئ في ذلك.

القسم الثالث: بعضي ويبحث عما يؤيد معصيته

مثال ذلك من يضع أمواله في البنوك الربوية ويأخذ عليها فائدة ثم حينما ينهأ أحد عن ذلك يتسدى بان فلان قد أباح ذلك، ومثاله أيضاً من يستمع إلى الغناء المحرم ثم يستدل على جواز ذلك بأحاديث في غير موضعها. ولعل أفضل الأقسام الثلاثة هو القسم الأول الذي إذا التحس عليه الأمر فلم يستطع ان يفرق بين الخير والشر توقف حتى يسأل، واما القسم الثاني فقد يقع فيه بعض الصالحين فيقع في الشر ظناً منه انه خير ثم إن بان له انه شر كف عنه كما فعلت زينب امرأة عبد الله بن مسعود، وشر الأقسام القسم الثالث الذي يتقلب في الشر ثم يحاول ان يبحث عن الدليل الذي يؤيد ما هو عليه من باطل بالرغم من توضيح اهل العلم له بطلان ما هو عليه

ضوابط التفرقة بين الخير والشر

إذا عرض للإنسان امر ولم يعلم حكمه أخير هو ام شر؟ فهناك بعض الضوابط التي يجب ان يتبعها للتفرقة حتى لا يقع في الشر وهي:

سؤال أهل العلم: قال تعالى: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٤٣] وقال ﷺ في حديث صاحب الشجرة: «قتلوه قتلهم الله، إلا سألوا إذ لم يعلموا فإنما شفاء العي السؤال، إنما كان يكفيه ان يتيمم». [أخرجه أبو داود وصححه الألباني في صحيح أبي داود رقم ٣٢٦]. فسؤال أهل العلم يبين الطريق للحيران فيستطيع ان يميز بين الخير والشر فلا يقع فيه

الموقف عن الفعل لحين السؤال

في حالة عدم تمكن الإنسان من السؤال في

مَقَامُ الصَّحَابَةِ

زكريا مشرف

حديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: «خير الناس قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم».

وروى الشيخان من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «لا تسبُّوا أصحابي، فلو أن أحدكم انفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مدَّ أحدكم ولا نصيفه».

وروى الطبراني من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «من سب أصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين» [صحيح الجامع (٦٢٨٥)].

ومن عقيدتنا - عقيدة أهل السنة والجماعة - سلامة قلوبنا والسنتنا لأصحاب النبي ﷺ، ونؤمن بما جاء به كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ وانعقد عليه إجماع العلماء على فضائل الصحابة ومناقبهم، ونقدم من انفق من قبل الفتح وقاتل في سبيل الله، على من انفق من بعد وقاتل، وكلاً وعد الله الحسنى، ونقدم المهاجرين والأنصار، ونؤمن بانه لن يدخل النار أحدٌ شهد بدرًا ولا أحدٌ ممن بايع تحت الشجرة، الذين رضي الله عنهم جميعاً وكانوا أكثر من ألف واربعمئة رجل، وأيضاً نتوقف عما تشجر بين الصحابة، ونرى وجوب السكوت عن الخوض فيما جرى بينهم من الفتن رضي الله عنهم جميعاً من بعد مقتل عثمان رضي الله عنه، ونبعد أن فتنة الجمل وقعت من غير اختيار عليٍّ ولا طلحة ولا الزبير، وأن عائشة رضي الله عنها خرجت للإصلاح بين الناس، وأن القتال الذي حصل بينهم لم يكر على أحد من شري الحبل وضيق له

وقال الإمام مالك في قوله تعالى: ﴿لِيُغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾: من أصبح وفي قلبه غيظ على أصحاب رسول الله ﷺ فقد أصابته هذه الآية.

وقال الإمام عبد الله بن إدريس: لا آمن أن يكونوا ضاهوا الكفار، يعني الرافضة؛ لأن الله تعالى يقول: ﴿لِيُغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾.

وقال تعالى: ﴿لَكِنِ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ...﴾ [التوبة: ١٠٠]. وقال تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الفتح: ١٨].

وقال تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ﴾ [الحشر: ٨، ١٠]. وقال ابن كثير في تفسيره: وما أحسن ما استنبط الإمام مالك من هذه الآية الكريمة أن الرافضي الذي يسب الصحابة ليس له في مال الفداء نصيب لعدم اتصافه بما مدح الله به هؤلاء في قولهم: ﴿رَبُّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا﴾ [الحشر: ١٠].

وروى مسلم من حديث عروة بن الزبير قال: قالت عائشة: يا ابن أخي، أمروا أن يستغفروا لأصحاب النبي ﷺ فسبُّوهم. وقال تعالى: ﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا﴾. فجعل إيمانهم مقياساً لإيمان الناس، وقال سبحانه: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ...﴾ [التوبة: ١١٧، ١١٨].

وهذا في غزوة تبوك وقد حضرها جميع الصحابة، إلا الثلاثة الذين خلفوا، وقد ذكر الله توبتهم في القرآن.

وقال تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِثْلُكُمْ مَنْ اتَّقَى مِنَ اللَّهِ قَاتَلَ أَوْلَئِكَ أَكْثَرُ دَرَجَةٍ مِنَ الَّذِينَ اتَّقَوْا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى﴾ [الحديد: ١١]. والحسنى: الجنة. واستدل ابن حزم بهذه الآية على أن الصحابة جميعاً من أهل الجنة؛ لقوله تعالى: ﴿وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى﴾.

إلى ذلك من الآيات، وما لنا حياء في استنباط فقد روى السبخان من

أو يقول بقولهم، ويسير وراءهم بكتابة ذلك أو نشره أو تمثيله في مسرحيات أو غير ذلك كما حدث في سب عمرو بن العاص رضي الله عنه أو تنقصه. وما كان لمسلم أن يصدر منه ذلك إلا عن كراهية حقيقة منه لصحابي، وإلا فقد وقع في الوعيد الشديد كما ذكر ذلك الإمام الطبري في مقدمة التاريخ، فقال: فما يكن في كتابي هذا من خير ذكرناه عن بعض الماضين مما يسبكره قارئه أو يستشعنه سامعه، من أجل أنه لم يعرف له وجهها في الصحة، ولا معنى في الحقيقة، فلنعلم أنه لم يؤت في ذلك من قبلنا، وإنما أتى من قبل بعض ناقليه إلينا، وإنما أدبنا ذلك على نحو ما أدى إلينا، هذا من ناحية التلقي، ومن جهة الحكم على الأشخاص؛ حباً وكرهاً فينبغي أن يكون ذلك بميزان الشرع فنحب في الله وبغض في الله.

وما ذكره هذا الرجل من سبب لبغضه لهذا الصحابي إن صح فلا يكون مسوغاً لهذا التصريح الصادم لمشاعر المسلمين وعقيدتهم والذي يتناول رمزاً من رموز الأمة الإسلامية عبر تاريخها

ولو كان صاحب «رجل الأقدار» استجاب لأمر الله تعالى إذ يقول: ﴿فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون﴾ [النحل: ٤٣]، فسأل عن المصادر الصحيحة التي تكلمت عن حياة عمرو بن العاص، خاصة وهو من أصحاب رسول الله ﷺ لوجدناها، ولقائنا له بلسان حالها: ما من مسلم على أرض مصر يؤمن بالله واليوم الآخر إلا ويأتي يوم القيامة في ميزان حسنات عمرو رضي الله عنه

بل ولو سأل أهل العلم باحاديث رسول الله ﷺ التي تتكلم عن فضل هذا الصحابي لوجد قوله ﷺ: «أسلم الناس وأمن عمرو بن العاص»، [صحيح الجامع ٩٧١].

وأيضاً قوله ﷺ: «عمرو بن العاص من صالحى قریش»، [صحيح الجامع ٤٠٩٥].

وقوله ﷺ: «أبنا العاص مؤمنان؛ عمرو وهشام»، [صحيح الجامع ٤٥].

وأخيراً أقول لصاحب «رجل الأقدار» خاصة، ولكل من يتناول أو تسول له نفسه أن يتناول واحداً من أصحاب رسول الله ﷺ ما دنى تنقص: اتقوا الله في أنفسكم، واعلموا أنكم تأكلون لحم أناس اصطفاهم الله عز وجل لصحبة نبيه والدفاع عن دينه، أناس من أولياء الله بلا شك.

وتذكروا قول الله عز وجل في الحديث القدسي: «من عادى لي ولياً فقد ائنته بالحرب»، [رواه البخاري ٦٥٠٢].

جعلنا الله من حزبه ومن أوليائه. وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

بقاتلوا على نصب خليفة غير علي، ولا كان معاوية يقول إنه الإمام بون علي، وكذلك طلحة والزبير، وإنما وقع القتال لاختلاف اجتنباهم في كيفية القصاص من قتل عثمان رضي الله عنه، وأكثر الصحابة اعتزلوا القتال وابتعدوا النصوص الواردة في اعتزال الفتنة، ونعمل بقول عمر بن عبد العزيز رحمه الله: دماءٌ طهرَ الله منها يدي فلا أخضب بها لساني. ثم تلا قوله تعالى: ﴿تلك أمة قد خلت...﴾ [البقرة: ١٣٤].

ونستغفر للقتلى من كلا الفريقين ونترحم عليهم ونعترف لهم بسبقهم وننشر مناقبهم؛ عملاً بقوله تعالى: ﴿والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا أغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم﴾ [الحشر: ١٠].

منزلة الصحابة عند علماء السلف
هيل لأحمد بن حنبل: يا أبا عبد الله، ماذا تقول فيما كان من علي ومعاوية رحمهما الله؟ فقال أبو عبد الله: ما أقول فيهما إلا الحسن، رحمهما الله أجمعين.

قال الخلال: قال أبو بكر المروزي: قلت لأبي عبد الله -إنهما أفضل معاوية- و عمر بن عبد العزيز فقال معاوية أفضل، لسنا بنفس أصحاب النبي ﷺ احداً، قال النبي ﷺ: «خير الناس قرني الذين بعثت فيهم».

وقال أبو زرعة الرازي: إذا رأيت الرجل ينتقص احداً من أصحاب النبي ﷺ فاعلم أنه زنديق؛ وذلك لأن الرسول ﷺ حق، والقرآن حق، وما جاء به حق، فإنما أدى إلينا ذلك كله للصحابة، وهؤلاء يريدون أن يجرحوا شهودنا لبيطلوا الكتاب والسنة، والجرح بهم أولى، وهم زنادقة. اهـ [الكفاية ص ٤٩].

وقال الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى: صفة المؤمن من أهل السنة والجماعة من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمداً عبده ورسوله، إلى أن قال: وترحم على جميع أصحاب محمد ﷺ صغيرهم وكبيرهم، وحدثت بفضائلهم وأمسك عما شجر بينهم.

وقال الطحاوي رحمه الله: ونحب أصحاب رسول الله ﷺ ولا نفرط في حب أحد منهم، ولا ننبرأ من أحد منهم، ونغض من يبغضهم وبغير الحق ينكرهم، ولا نذكرهم إلا بخير، وحبهم دين وإيمان وإحسان، وبغضهم كفر ونفاق وطغيان. [شرح العقيدة الطحاوية ٦٨٩/٢].

ومن العجيب أن يخرج علينا في أيامنا هذه -التي نموج فيها الفتن كقطع الليل المظلم- من يخوض في هؤلاء الأصحاب بغير علم ولا هدى ولا كتاب مبيّن. وهم الروافض [الشيعة] ومن يصدقهم

مفاهيم عقائدية الإيمان بالملائكة

(٨٢) مُسَوِّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِشَيْءٍ (هو: ٨٢-٨٣).

٢. الملائكة لا تدخل أماكن المعصية ولا تصاحب رفقة المعاصي:

ففي الحديث يقول النبي ﷺ: «لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة»، رواه الشيخان عن أبي طلحة، وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تصحب الملائكة رفقة فيها كلب ولا جرس»، رواه مسلم.

٣. الملائكة تضرب وجوه الكفار وأبصارهم عند الاحتضار:

لأن روح الكافر تآبى الخروج، يقول سبحانه: «وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ أَخْرَجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ» [الأنعام: ٩٣]، ويقول سبحانه: «فَكَيفَ إِذَا تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ يَضْرِبُونَ وَجُوهَهُمْ وَأَنْبَارَهُمْ» [محمد: ٢٧].

٤. لا تقرب الملائكة جيفة الكافر والمتلطح بالخلق والنساء:

وفي الحديث: «ثلاثة لا تقر بهم الملائكة: جيفة الكافر، والمتلطح بالخلق، والجنب إلا أن يتوضأ».

الحكمة الخامسة

موقف

الملائكة

من الكفار

والعصاة

بقلم



أسماء سليمان

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده.... وبعد:

بيننا فيما سبق علاقة الملائكة بالمؤمنين، وصلاة الملائكة على المتقين وتسديدهم لهم وصلاتهم عليهم، أما بالنسبة للكفار والعصاة والفساق، فإن الملائكة تلعنهم وتنزل العذاب بهم، وتضرب وجوههم وأبصارهم عند احتضارهم، وفيما يلي بيان لموقف الملائكة من الكفار والعصاة:

١. إهلاكهم قرى لوط:

لما جاءت الملائكة لوطاً عليه السلام في هيئة شباب وجوههم حسنة وصورهم جميلة، جاءه قومه مسرعين يمارونه في شأن ضيوفه، ويحاولون فعل الفاحشة بهم، فسيء بهم وضاق بهم ذرعاً، فضربهم جبريل عليه السلام بجناحه فطمس أعينهم وأذهب أبصارهم، حتى لم يبق لها محل ولا أثر، ثم أهلكهم الله شر هلاك ووقع جبريل عليه السلام قراهم إلى السماء وعاد بها منكسة إلى الأرض ثم أمطر الله عليهم حجارة من نار.

يقول سبحانه: «وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَذُكِّرْ» [القمر: ٣٧]. ويقول سبحانه: «فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَاباً مِنْ سَجِيلٍ مُنْضُودٍ».

أخرجه أبو داود في سننه، صحيح الترغيب والترهيب (٧٣/١).

٥. لعنة الكفار والنفاق

يقول جل شأنه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَرَاءَ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [البقرة: ١٦١].

وهذه بعض الأعمال التي تلعن الملائكة أصحابها:

١. المرأة التي لا تستجيب لزوجها:

ففي صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فابت، فبات غضبان عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح».

٢. الذي يشير لأخيه بعنيدة:

ففي صحيح مسلم، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من أشار إلى أخيه بحديدة فإن الملائكة تلعنه، وإن كان أخاه لأبيه وأمه».

والحديث يشير إلى حرمة تزويج المسلم، وإلى حرمة هذا الفعل.

٣. الذين يسبون أصحاب النبي ﷺ:

إن سب أصحاب النبي ﷺ فضلاً عما فيه من الإثم والفجور فهو طعن في الشريعة لأن الأحكام الشرعية وصلتنا عن طريقهم، وطعن في النبي ﷺ لأن الله اصطفاها واصطفى له أصحابه، وشرف الصحبة من شرف المصاحب ﷺ.

ولذلك قال ﷺ: «لا تسبوا أصحابي، فوالذي نفسي بيده لو أن أحداكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه»، رواه البخاري ومسلم، وفي معجم الطبراني الكبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال ﷺ: «من سب أصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين».

٤. الذين يعطلون شرع الله أن يحكم واقع الناس:

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من قتل عمداً فهو قود، فمن حال بينه وبين فعله لعنة الله والملائكة والناس أجمعين»، رواه النسائي.

هذا بالنسبة لمن يعطل حداً واحداً فما بالنا بالذي يعطل حدود الله وأحكامه كلها.

٥. المحدثون في دين الله المحدثون على أحكامه والخارجون عن شريعته:

ففي حديث أبي داود والنسائي «من أحدث حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، صحيح الجامع (٨/٦).

وفي الحديث أيضاً: «المدينة حرم، ما بين غير إلى ثور، فمن أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً، فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً»، رواه البخاري في صحيحه.

٦. الملائكة تلعن من ادعى إلى غير أبيه أو انتهى

إلى غير والده. لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً.

٧. ذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم فمن

أخضر مسلماً في ذمته فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، رواه البخاري في صحيحه.

وقد سأل الكفار النبي ﷺ رؤية الملائكة، ليدل لهم على صدقه فجاءت الآيات تبين لهم، أن اليوم الذي يرون فيه الملائكة يوم شؤم عليهم، ذلك أنهم يرون الملائكة عندما يحل بهم العذاب وعندما ياتيهم الموت ويكشف عنهم الغطاء يقول سبحانه: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا (٢١) يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَّحْجُورًا﴾ [الفرقان: ٢١-٢٢].

ولو نزل إليهم ملائكة، فإنهم لن يؤمنوا وإنما طلبوا ذلك على سبيل التعتت، يقول سبحانه: ﴿وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَىٰ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ جَاهِلُونَ﴾ [الأنعام: ١١١].

والله عز وجل لم يرسل الرسل من الملائكة لأن طبيعتهم مخالفة لطبيعة البشر. ولو أرسل الله ملكاً رسولاً لجعله من جنس البشر يقول سبحانه: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ﴾ [الأنعام: ٩].

والله من وراء القصد.

مدارس أهلية بالسعودية

بحاجة إلى الوظائف التالية



لا تقل الخبرة عن خمس سنوات في مجال الوظيفة المطلوبة.

ترسل السيرة الذاتية مرفق بها صورة شخصية حديثة مع كتابة

العنوان ورقم الهاتف ورقم هاتف آخر، على صندوق بريد ٣٥٠٩٩

الدمام الرمز البريدي ٣١٤٨٨.

تكتب الوظيفة والتخصص على الظروف من الخارج.



دعوة

لنشر التوحيد عبر مجلة التوحيد

الحمد لله وبعد:

إن وسائل الإعلام في كثير من البلدان في غالب الأحيان صارت عوامل هدم للمجتمعات، ومن هنا سارعت دول الكفر والمذاهب الهدامة إلى السيطرة على زمام تلك الوسائل لتبث من خلالها سمومها التي أشربت بها كثير من القلوب فسقطت صرعى وهلكى، أو مرضى في طريق سيرها إلى الله والدار الآخرة، وكان من نتائج ذلك محاولات هدم أركان العقيدة ومحاربة الفضيلة ونشر الرذيلة والفاحشة.

فعبدت القبور ودُبحت القرايين لغير الله عز وجل، وانتشر السحر والسحرة وأثبعت الشهوات وكثرت المنكرات، لكن سرعان ما تنبه العقلاء من المسلمين للخطر الداهم فسارعوا إلى معالجة المرضى وإنقاذ الهلكى، فكان من جهودهم هذه المجلة الغراء - مجلة التوحيد - منبر الدعوة السلفية بمصر، والتي عملت على نشر التوحيد منذ أكثر من ثلاثين عاماً.

ومن هذا المنطق ندعوكم أيها الأخوة - حفظكم الله - إلى نشر التوحيد عبر مجلة التوحيد بتوزيعها بالداخل؛ السنة الكاملة بـ ١٥ ريالاً فقط قيمة اشتراك يُهدى إلى معلم أو واعظ يؤثر في مجتمعه، و ٢٠ دولاراً قيمة اشتراك خارجي يُهدى إلى من يحتاج إلى من ينير له الطريق، فلا تحرم نفسك يا أخى من السنة الحسنة والأجر الجزيل.

قال ﷺ: «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه».

ويمكن المشاركة بدعم المجلة بعمل حوالة أو شيك مصرفي على بنك فيصل الإسلامي فرع القاهرة حساب رقم ١٩١٥٩٠ باسم مجلة التوحيد - أنصار السنة.

وفقنا الله وإياكم لما يحببه ويرضاه